

ప్రాక్ ప్రతీచీ గ్రంథమాలలో నిది తృతీయ పుష్పముగ ప్రచురించి యాంధ్రమహాశయుల సమక్షమున భక్తిపూర్వకముగ నివేదించుచున్నాము.

ఈ గ్రంథమాలయందు మే మిదివరకు ప్రకటించిన 'పాశ్చాత్యభావ ప్రపంచము', 'హిందూ జీవనపథము' అనుగ్రంథములు రెండును ఆంధ్రుల యాదరమునకు పాత్రము లయ్యెను. అవి విరివిగ పరిపబడుటకు వివిధ మార్గముల తోడ్పడిన మిత్రులెల్లరు వందసీయులు. ఈ గ్రంథము కూడ వారి సన్మానము బడయు నని ఖిశ్వ సింఛు చున్నాము.

ప్రాక్ ప్రతీచీ సమన్వయమునకు సాయపడు గ్రంథములను మూర్త్యుమే పేరునుబట్టి యప్పుడప్పుడు ప్రచురింప గడంగిన చూ యుద్యమము స్వల్ప మయినదె యయినను, వలసిన సాహాయ్యము చేకూరిననె గాని యది నెరవేరుట యసంభవము. సానుభూతి గలిగి తన్ని ర్వహాణ కార్యమున మా కాలోచన లొనంగుచు బహుభంగుల సాయపడుచున్న మా పుర ప్రముఖులగు శ్రీయుత ముత్తంగి జగ్గారావుగారి కత్యంత కృతజ్ఞులము.

ప్రాక్ ప్రతీచీ గ్రంథమాల, } కామరాజు హనుమంతరావు,
రాజమహేంద్రవరము. } సంపాదకుడు.

ప్రాక్ ప్రతీచీ గ్రంథ మాల: 3

నవ్యభారతోదయము

కామరాజు హనుమంతరావుగారు

తొలిపలుకు రాజమహేంద్రవరకళాశాలాధ్యక్షులు,
ప్రాఫెసర్ దిట్టకవి సుబ్రహ్మణ్యశర్మ, ఎమ్. ఏ.,

గారిచే విరచితము శ్రీ కృష్ణ దేవరాయ ఆంధ్ర బాషానిలః

విభాగము చైతన్య విభాగము

విభాగ సంఖ్య



ప్రాక్ ప్రతీచీ గ్రంథాలయము

రాజమహేంద్రవరము

EAST AND WEST SERIES

Editor: K. HANUMANTA RAO.

సర్వస్వామ్య సంకలితము

1985

వెల:

రేపరు బైండింగు రు. 1-0-0

అట్ట బైండింగు రు. 1-4-0

రాజన్ ఎలక్ట్రిక్ ప్రెస్, రాజమండ్రి.

భక్తవరుడగు
మాత్పితృదేవునకు
అంకితము

FOREWORD

I have very great pleasure in writing this Foreword to the outline of Hindu religious thought contained in the following pages. The very idea of the author that the Hindu Dharma is a flowing stream is in refreshing contrast to the utterances of those who are unable to realise that "a perfection that has been is not the perfection for us." Accordingly his treatment of the subject fills us with the hope that Hinduism has a future as well as a past and that, if only we learn to interpret the teachings of the Upanishads and the Bhagavad Gita in terms of our own age and in the light of our own needs, we shall have the glory of being the worthy continuators of a great tradition. It is as wrong to be satisfied merely with the achievements of our

ancestors as to be disloyal to them. If to cut ourselves away from our ancient heritage is to reduce ourselves to beggary, to put it in a museum and invite all the world to come and admire it is to court death itself. After all religion lives in the hearts of men who think and feel and act, and not in books, however sacred they may be. If there are no Hindus who at the present day cannot translate the experience of a Yagnavalkya or a Sandilya into their own lives, that experience is as good as dead and non-existent, though it is recorded in our sacred books. Our Sanatana Dharma, in spite of all changes, is *sanatana* only in the sense in which our souls are immortal, in spite of our repeated births and deaths. Sir P. S. Sivaswamy Aiyar in his Kamala Lectures has conclusively shown how the Hindu moral ideals have changed from age to age. And yet we know that the moral spirit

of our nation is still alive, and in our own generation has added a glorious page to the ethical history of mankind. The author of this little book before me has shown how the spirit of our Rishis—the founders of Hinduism—still lives in a Gandhi and a Tagore, in an Aurobindo and a Radhakrishnan. One may not agree with every statement he makes in the following pages, but one cannot fail to see the loftiness of his theme and the earnestness and sincerity with which he pursues it. I therefore heartily commend his work to the Telugu-reading public.

Rajahmundry, }
12—11—1935. }

D. S. SARMA.

శ్రీ కృష్ణ దేవరాయ అంధ్ర చాపానిలయము
విభాగము ...
విభాగ సంఖ్య

తొలి పలుకు

ప్రొఫెసర్ డిట్టకవి సుబ్రహ్మణ్యశర్మ ఎమ్. ఏ. గారు

ఆంగ్లమున వ్రాసిన 'Foreword' కు అవాసుదము:

హిందూధార్మికభావమును సంక్షిప్తముగ వివరించు ఈ పుస్తకమునకు తొలిపలుకు వ్రాయుట నా కెంతయు సంతోషకరముగ నున్నది. “పూర్వ మొకప్పుడు అనుభూత మయిన పరిపూర్ణత ప్రకృతమున మనకు పరిపూర్ణత కానేరదు.” అను విషయము గమనింపజాలని వారితో నేకీభవింపక, హిందూధర్మము ప్రవహించు నొక మహావాహిని యని యీ కృతికర్త భావించుటయే యామోదము గొల్పుచున్నది. కావున, హిందూధర్మమునకు గతజీవనమే గాక భావిజీవనము గూడ కలదనియు, మన యిప్పటి యుగపరిభాషలో మన యక్కరలకు దగినటుల ఉపనిషత్తులు, భగవద్గీత బోధించు సత్యముల వ్యక్తీకరించుటకు నేర్చుకొనిన పక్షముననే, ఒక యుత్తమసంప్రదాయమును ప్రవర్ధమానము జేయు నుత్కృష్టయోగ్యతకు మనము పాత్రులము కాగలమని

యు తెలుపు ఈ గ్రంథరచనావిధానము మనల నాశా
పూరితుల గావించు చున్నది. ప్రాచీను లత్యంతకృషి
తో సాధించిన విషయముల నిరసించుట యెంత యప
చారమో పానితోడనే సంతృప్తి జెంది యూరకుండుట
కూడ నంతే దోషము. మన పూర్వుల సంచితవిజ్ఞానము
తోడి సంబంధము తెల్పిండుకొనుటవలన మనల మనమె
దరిద్రులనుగ జేసికొనువార మగుదుమేని, దానిని చిత్ర
వస్తుప్రదర్శనశాలలో నుంచి జ్ఞాపించుటకై యావత్ప్ర
పంచవాసుల నాహ్వానించుట మృత్యువును వరించుటవం
టిదే యగును. ఇంతకును జిజ్ఞాస, సంభావనము, అను
ష్ఠానము — ఇవి గల మహనీయుల హృదయములందె
గాని యెంతటి ప్రామాణ్యత వహించిన గ్రంథములం
దైనను అది సజీవముగ నుండదు. యాజ్ఞవల్క్యునియొక్క
గాని శాండిల్యునియొక్క గాని యనుభవమును ప్రస్తుత
కాలమున తమ జీవితములలో మూర్తీభవింప జేయగల
హిందువులు లేనియెడల, ఆ యనుభవము పవిత్రగ్రంథ
ములలో లిఖితరూపమున నున్నను వినాశము జెందినట్లే,
లేనట్లే. జననమరణపరంపరకు మనము లోనయినను
మన యాత్మ లెవ్విధమున శాశ్వతములో, అవ్విధము

ననె మన సనాతనధర్మము పరివర్తనముల జెందుచున్నను
 'సనాతన' మగుచున్నది. హిందూనై తికాదర్శములు
 యుగయుగములకుండి పరిణామము జెందుచు వచ్చిన
 క్రమము సర్. పి. ఎస్. శివస్వామి అయ్యర్ గారు తా
 మొసంగిన 'కమల' ఉపన్యాసములందు నిర్ధారణముగ
 స్పష్టపరచి యున్నారు. మన జాతీయనైతికశక్తి యింక
 ను జీవించి యుండి విశ్వమానవ ధార్మిక చరిత్రమునందు
 మరియొక యుజ్వల మగు ప్రకరణము నిక్కాలముననె
 చేర్చిన దని మనకు తెలిసిన విషయమె. నా యెదుట
 నున్న యీ చిన్ని గ్రంథముయొక్క రచయిత హిందూ
 ధర్మమూలపురుషులగు మన ఋషుల యాధ్యాత్మిక
 జీవనము గాంధీ, టాగూర్, అరవింద, రాధాకృష్ణ
 వంటి మహానీయులలో నేటికిని దీప్తివంతముగ నున్న
 దని కనపరచు చున్నారు. వారు తెలిపిన ప్రతిఅభిప్రాయ
 మెవరికైన నంగీకృతము గాకపోవచ్చును; కాని
 గ్రంథవిషయాన్నత్యమును, తద్వ్యక్తికరణమందలి వారి
 వినిర్మల భక్త్యుత్సాహములను నెల్లరు గమనింపక తప్ప
 దు. కనుక ఆంధ్రపాఠకలోకమునకు నే నీ పుస్తకము
 పఠనయోగ్యమయిన దని యెరుకపరచుట కానందించు
 చున్నాను.

అవతారిక

ఆదికాలమునుండి నేటివరకు గల హైందవధర్మజీవనముతో సంబంధించిన మహద్విషయము అల్పజ్ఞుడ నయిన నేను ఈ చిన్ని పుస్తకమందు వ్యక్తీకరింప బూనుట యమితసాహసముగ గన్పట్టును. సంస్కృతగ్రంథములు స్వయముగ జదివి యర్థము చేసికొను శక్తి గాని, తత్త్వ విషయములను గురించి స్వతంత్రాభిప్రాయములు వెలిబుచ్చు నధికారము గాని లేకపోవుట వాస్తవము.

అయినను, సంస్కృతపండితులును తత్త్వజ్ఞానసంపన్నులు నై ప్రమాణపురుషులుగ ప్రసిద్ధి జెందిన మహానీయుల గ్రంథరాజములను ముఖ్యాధారములుగ గైకొని యీ రచనకు గడంగితిని. తద్గ్రంథకర్తల యందలి గౌరవమునుబట్టి యిది యాంధ్రమహాశయుల కాదరపాత్రము కా గల దని యాశించు చున్నాను. నా యుద్యమమున కీకాధారభూతు లయిన యీ మహాపురుషు లెల్లరకు నా వందనశతములు. వారు నా కాత్మప్రబోధకులు కూడ నై యుండుటవలన, నా కెంతయు భక్తిభాజనులు.

ఇట్లు తెలుపుట గ్రంథవిషయమున నా బాధ్యతయం
తయు పూర్తిగ తొలగించుకొనుటకు గాదు. జ్ఞానాధికుల
భావములను గ్రహించుటలోను, గ్రహించినవి వ్యక్తీక
రించుటలోను నే నెవ్వియయిన లోపములు చేసియుండ
వచ్చును. నా దోషములవలన కలుగు కళంకము వారి
కాపాదితము గా కుండును గాక! నా పొరపాటుల నెల్ల
నా కెరిగించు వారి కత్యంతకృతజ్ఞుడను.

ఇందలి కొన్ని యంశములనుగురించి మన ప్రాంత
ములలో నే నచ్చటచ్చట నిదివర కుపన్యాసముల నొసంగి
యుంటిని. శ్రోతలు కొందరు వానిని పుస్తకరూపమున
ప్రకటింపవలసిన దని గోరిరి. వారి హృదయపూర్వక
వాంఛ నా సంకల్పమునకు ప్రథమహేచ్ఛరిక మై యుం
డెను. ఆ సుహృదయు లెల్లర గడుప్రేమతో స్మరించు
చున్నాను.

ధార్మికవిషయములు గ్రహించుటలో నేను పేర్కొ
నిన వారె గాక తదితరగ్రంథకర్తలును నాకు దోడ్ప
డిరి. వారి యభిప్రాయములు గూడ నుదాహరింప కుం
డుటకు కారణము చర్చితాంశము చర్చితచర్చణ మగు

ననియె. కాని వారందరు నాకు సాయపడి యుండుటచే
మిగుల వందనీయులు.

ధర్మాభిరతులును ఆంగ్లసంస్కృతభాషా కోవిదులు
నయి ప్రస్తుతము రాజమహేంద్రవరములో దొరతనము
వారి కళాశాలాధ్యక్షులుగ నున్న ప్రొఫెసర్ దిట్టకవి
సుబ్రహ్మణ్యశర్మ ఎమ్. ఏ. గారికి నేను ప్రత్యేకముగ
కృతజ్ఞత తెలుపవలసి యున్నాను. హిందూమతమును
గూర్చియు, భగవద్గీతనుగూర్చియు వారు రచించిన గ్రం
థములు నాకు సాయపడి యుండుటయే గాక వారు నా
వ్రాతప్రతిని సాకల్యముగ జదివి సంస్కృతశ్లోకములు
సరిచూచి కొన్ని సలహాల నొసంగిరి. మరియు నా
కృషికి నామోదము తెలిపి తొలిపలుకు వ్రాసి యిచ్చు
టకు సయిత మియ్యకొనిరి. వా రీతీరున గావించిన
యమూల్యసాహాయ్యమునకు నా మనఃపూర్వకప్రణా
మములు.

కా. హనుమంతరావు.

విషయములు

	పుట.
౧ హైందవధర్మ వాహిని	౧
౨ నవయుగ వాతావరణము	౪౩
౩ నవ్యభారతము	౮౩
౪ ప్రకృత ప్రబోధము	౧౩౩
౫ నూతనాదర్శము	౧౬౯

၁

ပြည် ၊ ဝန်ထမ်း စံနှုန်းများ

భారతదేశ భాగ్యము
హిందవ ధర్మ తత్త్వము
వైదిక సమన్వయము
ఉపనిషత్సమన్వయము
భగవద్గీతా సమన్వయము
తాంత్రిక సమన్వయము
మధ్యమయుగ సమన్వయము
భారత చరిత్రాధిక్యత

హైందవధర్మవాహిని

భారతదేశము గాఢనిద్రనుండి మేలుకొనినది; పూర్వ ప్రతిభను జ్ఞప్తికి దెచ్చుకొనుచు ఆధ్యాత్మికనిజజీవనము వ్యక్తపరుప మొదలిడినది; ప్రపంచమందు తన యర్హ స్థాన మాక్రమింప గడంగినది. భారతదేశహైన్యమునె యింకను దలపోయుచు నిరాశానిరుత్సాహములకు లోబడువారు దివ్యదృష్టి గల ఋషిసత్తముడును జగద్విఖ్యాతి గాంచిన కవిసార్వభౌముడు నగు రవీంద్రుడు గాన ముచేయుచున్న జయగీతము నాలకింతురుగాక! నే డది బహుసభామండపములందు స్మరింపబడు చున్నది; అనేక స్త్రీపురుషులయొక్కయు బాలబాలికలయొక్కయు శ్రావ్యకంఠములనుండి యుచ్చైశ్వరమున వెలువడుచున్నది. నిద్రాసక్తు లైయున్న భారతీయులు అది విని జాగరిల్లి ధైర్యోత్సాహముల బడయుదురు గాక! ఆ విజయగాన మిదె. గమనింపుడు.

“జనగణమన ఆధినాయక జయహే భారతభాగ్యవిధాతా !
పంజాబ్ సింధు గుజరాత్ మరాఠా ద్రావిడ ఉత్కళ వంగ

న వ్య భా ర తో ద య ము

వింధ్య హిమాచల యమునా గంగా ఉచ్చల జలధి తరంగ;
తవ శుభ నామె జాగె తవ శుభ ఆశీష్ మాగే,
గాహే తవ జయగాధా.

జనగణ మంగళదాయక జయహే భారతభాగ్య విధాతా!
జయహే జయహే జయహే జయ జయ జయ జయహే..”

విశ్వమానవహృదయాధిపతి వగు ఓ భారతభాగ్య విధాతా! నీకు జయ మగును గాక! భరతఖండములోని పంజాబు, సింధు, గుజరాతు, మహాగాష్ట్రము, ద్రావిడము, ఉత్కళము, వంగదేశము మున్నగు ప్రాంతము లెల్లను, వింధ్యహిమాచలాదిమహాపర్వతము లన్నియు నీ శుభనామము విని మేల్కొని నీ శుభాశీర్వాద మర్థించుచు జయధ్వానములు సలుపుచున్నవి. సర్వజనమంగళ ప్రదాయకుడవగు ఓ భారతభాగ్యవిధాతా! నీకు దిగ్విజయ మగును గాక! ఈ తీరున ఆశాపూరితహృదయ ముతో, విశ్వాసభరిత మానసముతో రవీంద్రుడు అద్భుతగానము వినిపించుచున్నాడు. ఆ సువార్త ప్రపంచమందెల్లెడలను మారుమ్రోగుచున్నది. యుగయుగాంతరములనుండి భారతీయులను పాలించిన నడపుచుండిన భగవా

హైందవధర్మవాహిని

నుడు నేడును వానికి తోడగుచు, వారి జీవితనిహితార్థము
వారికి మరల స్ఫురింపజేయ, వారు నూతనోజ్జీవము బడ
యుచున్నారు.

భారతదేశ భాగ్యము

పూర్వము హిందూదేశము ధర్మజీవనమునందు
పోందిన యాస్పత్యమును గురించి యిప్పుడును స్వదేశ
స్థులు మాత్రమే గాక విదేశస్థులు కూడ ప్రశంసా
పూర్వకముగ ముచ్చటించును. కాని యది భౌతికసంప
దకంటె ధార్మికసంపద నెక్కుడు శ్రేష్ఠముగ పరిగణించె
నని, ధార్మికభాగ్యముమూలముననె భౌతికభాగ్యమును
సయితము గడించె నని తగినంతగ నేడు గుర్తింపబడుట
లేదు. ధర్మగ్లానితో బాటు ఐహికదార్మిద్యమును దాని
నావహించెను. ఆధ్యాత్మికజీవనమునకే భారతీయులు
పూర్వ మధిక ప్రాముఖ్యత నిచ్చి ధర్మతత్పరులై
యున్నను, వారు ప్రాపంచికైశ్వర్యములందు కూడ
నుచ్చస్థితియం దుండిరి. కాని తమసంపదనుగురించి చెప్పు

న వ్య భా ర తో ద య ము

కొను నప్పుడు, “ఏషాస్య పరమానంపత్”¹ అని చెప్పు
కొనిరి. ధర్మజీవనము భారతదేశమం దొకప్పు డెక్కువ
గను నొకప్పుడు తక్కువగను నాచరణములో నున్నను,
అది యెప్పుడును పూర్తిగ నంతరింపలేదు. నిపుడు గప్పిన
నిప్పువలె నది కొంతకాలము కాన్పింపక పోవుటయు
వాస్తవము; కాని యట్టి తరుణమునందు నావశ్యకతను
బట్టి యే కొలదివ్యక్తులద్వారముననో జ్వలించుచునె
యుండెను. భారతీయుల భాగ్యము ధర్మసంపదయె. •
ఆర్యఋషి సంతతికి జెందిన భారతీయులు “ఇహ చేదవేదీ
దధ సత్య మస్తి న చేదిహ వేదీ² మహతీవినష్టిః”²
అను నారోక్తి మది నిలిపి తమకు కలిగిన ధననష్టము
కంటె ధర్మవినాశము నెక్కుడు నష్టముగా నెంచవల
యును. సత్యముకొరకు సర్వస్వము విడనాడిన హరిశ్చం
దునిగాధయు, పితృవాక్యపరిపాలనమునకై యడవుల
పాలయిన రామచంద్రుని చరిత్రయు భారతీయులకు
నిరంతరము స్మరణీయము లై వారి జీవితముల నడుప

1. బృహదారణ్యకోపనిషత్తు VI-3-32.

2. కేనోపనిషత్తు II-5.

వలయును. బహుకాల పరంపరాగతముగ హిందూదేశమున నేకమహావాహినిగ ప్రవహించుచున్న ధర్మము యొక్క లక్షణ మెట్టిదో, అది యే కాలమున నెట్టి విశాలరూపము దాల్చెనో గమనించుట యావశ్యకము.

హైందవ ధర్మతత్త్వము.

- “ఒక విధముగా భేదము చూపవలసినయెడల, ఆధ్యాత్మిక విజ్ఞానము సమన్వయమునకును, భౌతిక హేతుజ్ఞానము విమర్శనమునకును నెక్కుడుగ గడంగును. మొదటిది యావద్విశ్వమునకు సంబంధించిన తత్త్వవిచారణము సలుపును. ఆ విచారణము ఒక విశాలభావనాదృశ్యమునందు సకలవస్తువుల యుత్పత్తిని సర్వయుగముల చరిత్రను, సమస్తసృష్టియొక్క విలయమును సమగ్రముగ దర్శించును. రెండవది ప్రాపంచిక స్థూలవిషయములను ప్రత్యేకముగ పరిశీలించుచు నైక్యతను సంపూర్ణతను గుర్తింపదు. హైందవతత్త్వవేత్తలు జగత్తునుగురించి సర్వాతీతమును విశ్వజనీనము నయిన యాదర్శముల వ్యక్తపరతురు; విశేషముగ భావప్రపంచమున విహరించి

న వ్య భా ర తో ద య ము

యందరాని యాశయముల నాశించుచు లోకములో
శుష్కభ్రాంతచిత్తుల సంఖ్య పెంచుచున్నా రను నాక్షే
పణమునకు గురి యగుచున్నారు. పాశ్చాత్యజ్ఞానము
చాలవరకు ప్రతివస్తువును విడదీసి ప్రత్యేకముగ పరిశీలిం
చుచు ఫలమునుబట్టి వస్తుతత్వమును నిర్ణయింతురు.
తమ పరిశోధనయందు పాశ్చాత్యులు ఇంద్రియజ్ఞాన
మును, హైందవులు ఆత్మజ్ఞానమును పురస్కరించు
కొందురు.”¹ అని పండిత రాధాకృష్ణన్ తెలుపు .

1. The speculative mind is more synthetic, while the scientific one is more analytic, if such a distinction be permitted. The former tends to create cosmic philosophies which embrace in one comprehensive vision the origin of all things, the history of ages and the dissolution and decay of the world. The latter is inclined to linger over the dull particulars of the world and miss the sense of oneness and wholeness. Indian thought attempts vast, impersonal views of existence, and makes it easy for the critic to bring the charge of being more idealistic and contemplative, producing dreamy visionaries and strangers in the world, while western thought is more particularist and pragmatistic. The latter depends on what we call the senses, the former

చున్నాడు. మానవప్రకృతియందు నింద్రియజన్యజ్ఞానమును మించి యాత్మీయవిజ్ఞానము సూక్ష్మతరదృష్టిని గలిగి వస్తుల బాహ్యవిభేదమును గాక వాని యంతరమున పరస్పరసంబంధముతో వెలయు నైక్యతను గాంచును. హిందూతత్వజ్ఞులు ఇట్టి దివ్యదృష్టితో సర్వమునందు సమన్వయము కనుగొన గలిగిరి. శరీరపోషణ కావశ్యకమయిన సమస్త పదార్థముల ననాయాసముగ లభింపజేయుచు నార్యఋషిపుంగవుల కృషియంతయు భౌతికవస్తుసంపాదనమునకు గాక యాధ్యాత్మికధర్మలాభమునకు వినియోగించుటకు తోడ్పడిన భారతదేశము పుణ్యభూమి యనుటలో నాశ్చర్య మేమి? హిందూధర్మమెట్టి తగగతులకు చోటియ్యని యొక మతముగా నెంచదగదు; వివిధ శ్రేణులకు జెందిన భిన్నమతములను పరస్పరసంబంధమునొనరికి దెచ్చు నాధ్యాత్మిక సమన్వయవిధానముగ పరిగణింపవలెను. ధర్మ మను పదమే చేర్చి పట్టుకొనుట యని యర్థమిచ్చు సంస్కృతశబ్దమునుండి

presses the soul sense into the service of speculation
S. Radhakrishnan: *Indian Philosophy* Vol. 1—p. 31.

న వ్యభా ర తో ద య ము

యుత్పన్న మయినది. హైందవధర్మము మొదటినుండి నేటివరకు భిన్నమతములను సమన్వయపరచుచు తదవ లంబకు లయిన వివిధజాతుల సంతర్భుక్తము గావించు టకై సలిపిన ముఖ్యప్రయత్నముల పరికించి దాని పరిణామక్రమమును జూతము.

వైదిక సమన్వయము.

ఆర్యులు హిందూదేశములో పంజాబు అనబడు ప్రదేశమును ప్రధమమున నాక్రమించి యాదిమవాసుల వశపరచుకొని వారితో నెట్టి కలహములు కలుగకుండ ప్రశాంతపరిస్థితుల నెలకొల్పి సుఖముగ జీవించుచుండిరి. పంచోవనదులు గలిగి మహాజీవనములలో నొకటిగ బ్రసిద్ధి జెందిన సింధునదితోడను వివిధవృక్షలతాదులతోడను శోభిల్లుచు, పరిసరహిమాలయగభీరదృశ్యములతో విలసిల్లుచు పంజాబుదేశము నాటి యార్యులదృష్టిని ప్రకృతి వైచిత్ర్యములవైపునకు మరల్చెను. సూర్యుడు దివ్యతేజమును వెదజల్లుచు వారి చక్షువుల మిరుమిట్లు గొల్చెను. వాయువు పుష్పసుగంధముతో నిర్మలముగ వీచుచు

- వారిశరీరము నుల్లాసపరచెను. పృథ్వి వివిధసస్యఫలాదులను ప్రసాదించుచు వారి జిహ్వకు విందు గొల్పెను. వర్షములు నియమితకాలములో కురియుచు వారికి విస్మయకరములుగ నుండెను. ఇట్లు సృష్టిలోని సకలమహత్తరపదార్థములు వారియెదుట నద్భుతశక్తియుతములుగను అమితప్రయోజన కరములుగను నిలచి వారియందు భక్తిగౌరవముల బురికొల్పెను. కృతజ్ఞతాప్రేరితులై
- వారు వాని నన్నిటిని స్తుతించిరి. ఆకాశము, భూమి, అగ్ని, వాయువు, ఇంద్రుడు, వరుణుడు, సూర్యుడు, సింధుసరస్వతీనదులు, అరణ్యము మొదలగునవి యెల్ల పూజనీయములగు దేవతలయ్యెను. వానిలో నొక్కొక్కదానికి భక్తిపూర్వకవందనము లర్పింపబడెను. బహుదేవతారాధన వెలసెను. కాని యార్యుల హృదయములు గభీరత జెందినకొలది, వా రాధ్యాత్మికముగ మహోన్నతస్థితి బడసిరి. భిన్న దేవతలు తమతో సంబంధము లేకుండ ప్రత్యేకముగ నున్న వను భావము నతిక్రమించి యవి యన్నియు తమతో నొక విశ్వజనీనాశ్రయద్వారమున నన్నిహితసంబంధము కలిగియున్న వను భావము క్రమేణ బడయగలిగిరి. ప్రపంచము భిన్నవస్తు

న వ్య భా ర తో ద య ము

పుల సముదాయము గాక యన్యోన్యసంబంధముతో
చరించు వివిధాంగములు గల శరీరమువంటి దని వారు
గ్రహించిరి. జగత్తున వ్యక్తమగు శక్తులు భిన్నములు
గాక యేకమహాశక్తియొక్క వివిధప్రకాశము లని వారు
గమనించిరి. ఋగ్వేదమునందు పరబ్రహ్మము తన్ను
గూర్చి యీ విధముగ జెప్పకొని నట్లు గలదు. “ఓ
మహాజనులారా! విశ్వమంతయు రూపము దాల్చుటకు
పూర్వమే నే నుంటిని. నేను విశ్వవిభుడను. సర్వసృష్టికి
నేను హేతుభూతుడను. సమస్తైశ్వర్యమునకు నేను కారణు
డను, ప్రదాతను. బిడ్డలు తండ్రిపై నాధారపడునటుల
మానవు లెల్లరు నావంకకే మరలుదురు గాక! సర్వప్రా
ణులు సుఖముగ జీవించుటకు వలసిన శక్తి నియ్యగల
యాహారపానీయము లెల్ల నమర్చునది నేనే.”¹ ఈ విధ

1. అహంభు వం వనునః పూర్వస్పతిరహం

ధనాని సంజయామి శశ్వతః ।

మాం హవస్తే పితరం నజన్తవోహం

దాశుషే విభజామి భోజనం ।

ఋగ్వేదము. X-18.

ముగ్ధనార్యఋషులు వేదకాలమందె సృష్టిలో నేకత్వము నిరూపించిరి. ఏ విధముగా బహుదేవతారాధన క్రమముగా నేకపరబ్రహ్మోపాసనగ పరిణమించెనో యించుక చూతము. వేదమునందు ఆర్యులు కొన్నిచోట్ల వరుణుడును, కొన్నిచోట్ల నగ్నియు, కొన్నిచోట్ల నిందుడును సర్వదేవతలలో శ్రేష్ఠములుగ జెప్పిరి. తరువాత సకల దేవత లేకేశ్వరునకు లోబడి నడచుకొను నట్లు పరిగణించిరి. ఆ యొక్కడయిన పరమేశ్వరుని విశ్వకర్మక, బ్రహ్మస్పతి, ప్రజాపతి, హిరణ్యగర్భుడు మున్నగు నామములతో వ్యవహరించిరి. సర్వగతమై సమస్తకార్యములకు కారణభూతమై యున్న ప్రాణశక్తి వారికి విస్పష్టముగ గోచరించినతోడనె, ఈశ్వరుడు విశ్వాతీతుడై బాహ్యమునుండి పాలించు ప్రభువువలె గాక సర్వాంతర్యామియై ప్రాణస్వరూపుడుగ జగత్తునం దున్నట్లు దర్శించి యా ప్రాణస్వరూపమును “సత్” అని పిలచిరి. దానిని అగ్ని, యముడు, మాతరిస్వా అను పేర్లతో కూడ సంబోధించిరి. దేవాదిదేవుడుగను సర్వభౌతికశక్తులకు నధిపతిగను పేర్కొనబడిన పరమేశ్వరుడు సర్వాంతర్గతుడును ప్రాణస్వరూపుడును సృష్టిస్థితిలయకారణుడు

న వ్య భా ర తో ద య ము

నయిన సత్యస్వరూపుడుగ పరిణమిల్లెను; “బ్రహ్మ” అని పిలువబడెను. “ఏకమ్ సద్విప్రా బహుధా వదంతి”¹ అని ఘంటాపదముగ నుడువబడెను. బహుదేవతాభావము ఏకేశ్వరభావముగను, ఏకేశ్వరభావము బ్రహ్మభావముగను మారెను. “ద్యాః” అను దేవత భౌతికజగత్తునకు నధిపతి గను, వరుణుడు నైతికజీవనము నెలకొల్పు న్యాయస్వరూపుడుగను, ఇంద్రుడు దేశాక్రమణమునకు తోడ్పడు నిష్టదైవముగను, ఈ త్రివిధముల మరికొన్ని దేవతలును పేర్కొనబడెను. పిమ్మట వాని కన్నిటికి ప్రజాపతియొ లేక మరొక దైవమో నియంతగ నేర్పరుపబడెను. తుదకు సర్వదేవతలు ఏకమేవాద్వితీయుడగు పరబ్రహ్మమునందు నంతర్లీనము చేయబడెను. ఇట్లు బాహ్యబహుత్వ పరిశీలనద్వారా తదంతర్గతమగు ఏకత్వము నైదికార్యులు నిరూపించి ప్రథమసమన్వయము సాధించిరి.²

1. ఋగ్వేదము. I-(164)-46.

2. “In India they reached monism on a more philosophical path, seeing through the veil of the manifold, the unity which underlies it.”

S. Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol. I—p. 98.

ఉపనిషత్సమన్వయము

పంజాబునుండి ఆర్యులు కొందరు బయలుదేరి ప్రాగ్భాగములందు వ్యాపింప జొచ్చిరి. వారిలో కౌరవులు, పాంచాలులు అని పిలువబడు ముఖ్యజాతు లేర్పడెను. ఉత్తరహిందూస్థాన మంతయు నాక్రమించుకొనిన పిదప, వారు వింధ్యపర్వతములు దాటి దక్షిణ దేశమందు బ్రవేశించిరి. గొప్పరాజ్యములు స్థాపించిరి. వారింత యుచ్చస్థితికి వచ్చుటకు కొన్నివందల సంవత్సరములు పట్టెను. క్రీస్తుపుట్టుటకు చాల శతాబ్దముల పూర్వమే వారు సకల రాజ్యవైభవములతోను ప్రాపంచికైశ్వర్యములతోను సుప్రసిద్ధిగాంచిరి. వారి లౌకికాధిక్యతకు వారి ధర్మజీవనము ముఖ్యముగ దోడ్పడెను. ప్రేమస్వభావముతో వారు ఆదిమనివాసులతోడను తమకంటె ముందుగ దేశమున బ్రవేశించి రాజ్యము లేలుచు నాగరికతజెందియున్న ద్రావిడులతోడను మెలగుచు నెల్లరను హిందూధర్మమునందు బ్రవిష్టుల జేసిరి. వారి ధార్మికదృష్టి వేదకాలమునందువలె తరువాతను క్రమక్రమముగ గభీరత జెందుచు నూతన సమన్వయవిధానము వెల్లడింపగలిగెను. తనూల

న వ్యభా ర తో ద య ము

మున వారు తమలో తాము అన్యోన్యప్రేమతో వర్తిం
చుటకును, ఇతరజాతులతో నమితసఖ్యముగ జీవించు
టకును సాధ్య మయ్యెను. వేద కాలమున వారు సహజసరళ
మార్గముల దైవోపాసన సలిపియుండినను, అటుపిమ్మట
వారియందు కర్మతత్పరత హెచ్చి యజ్ఞయాగాదులు
ప్రబలెను. అవి జరిపించుటకు ప్రత్యేకముగ పురోహితు
లేర్పడిరి. వివిధకర్మకాండలను వివరించు బ్రాహ్మణము
లను గ్రంథములు రచింపబడెను. మరియు మంత్రతంత్ర
ములతో గూడిన భూతవైద్యములు వెలసెను. కేవలము
వృత్తులకొరకు వేద కాలమున నేర్పడిన వర్ణభేదము వంశ
పరంపరాగతము కా జొచ్చెను. ద్విజు లగు బ్రాహ్మణ
క్షత్రియవై శ్యులలో మాత్రము వర్ణకుడ్యములు చాట
నలవిగానివిగ బ్రాహ్మణకాలము నాటికి స్థిరపడలేదు.
వర్ణసంస్థయొక్క మూలోద్దేశము మరపునకు వచ్చి వర్ణ
విభజనమునందు పాటింపవలసిన సమత్వసహకారభావము
లంతరించుచు భిన్నవర్ణములందు వైరము లతిశయిల్లెను.
ఆదిమనివాసుల యుద్ధారణప్రయత్నము లేకపోయెను.
శూద్రు లు త్తమధర్మమునకు దూరు లయిరి. అగ్రవర్ణ
ములవారు నిమ్నవర్ణములవారిని హీనముగ జూడ మొద

లిడిరి. ద్వేషములు ప్రబలెను. బ్రాహ్మణులలో కొంత
యున్నతజీవనము వర్ధిల్లె ననుట వాస్తవము. అనుదిన
దైవోసాసనము, ఆశ్రమానుగతమయిన త్యాగజీవనము
మున్నగు ధార్మికనిష్ఠలు వారనుసరించుచుండిరి; కాని
స్వవిషయమునె జూచుకొనుచు తోడిజనులకు తాము
నిర్వర్తింపవలసిన విధుల నిర్వర్తింప జాలకుండిరి. ఎల్లరు
కర్మకలాపమున మునిగిరి. సంఘము శిథిలమగుచుండెను.
భ్రష్టోద్ధరణ మవసర మయ్యెను. మహాపురుషులు కొంద
రుందులకు గడంగిరి. జనుల దృష్టిని బ్రాహ్మణునుండి
యంతరమునకు ద్రిప్పి వారు తమ యాధ్యాత్మిక స్వభా
వమును గుర్తించు నట్లు చేయుటకు నాటి యార్యఋషి
పుంగవులు చేసిన జ్ఞానబోధలె యుపనిషత్తులు. వానిలో
ఈశ, కేన, కఠ, ప్రశ్న, ముండక, మాండూక్య, తైత్తి
రీయ, ఐతరేయ, చాందోగ్య, బృహదారణ్యక, కౌషీతకి,
శ్వేతాశ్వతర ఉపనిషత్తులు పండ్రెండుమాత్రము ప్రాము
ఖ్యత వహించెను. ప్రపంచమున వివిధ లౌకిక ధార్మిక
కర్మ లాచరించుచు జీవింపవలసియున్నను, జగదాధారు
డయిన సచ్చిదానందస్వరూపుని మానవులు మరువ దగ
దనియు, వారు బ్రాహ్మనిష్ఠలతో పాటు వాని పవిత్రత

న వ్య భా ర తో ద య ము

గాపాడు విశుద్ధజ్ఞానము గడించుట యత్యంతావశ్యక
మనియు, హృదయపరివర్తనమునకై పాటుపడుట పరమ
విధి యనియు నిరూపించి యాంతరికజీవనలక్షణముల నుప
నిషత్తులు స్పష్టముగ వివరించెను. అంతరమునకు జని
తరచి చూచిన కొలది మానవజీవితము సూక్ష్మతరమును
ఆధ్యాత్మికము నగుచు బాహ్యమునకు పరిమితముగ
గాన్పించినను సంతరాశమున వాస్తవముగ నసంతమై
యున్నట్లు గోచరించును. ఈ యసంతజీవమును పరమా
త్మయనియు, అది జగత్తున వ్యక్త మగుటలో సీమాబద్ధ
మగు శరీరమును దాల్చుటచే పరిమితముగ గాన్పించు
నప్పుడు జీవాత్మ యనియు పిలువబడును. మానవున
కొక శరీరము కల దని సామాన్యముగ తలంపబడును.
కాని వాని స్థూలదేహమునకు సంతరమున నింకను
నాలుగు సూక్ష్మశరీరము లున్నవని కనుగొనబడెను. ఈ
యయిదు శరీరములు పంచకోశము లనబడును. పైకి
కనబడునది యన్నమయకోశ మని, దాని యంతర
మున నుండునది ప్రాణమయకోశమని, దాని యడుగున
నుండునది మనోమయకోశ మని, దాని కావలయుండు
నది విజ్ఞానమయకోశ మని, దాని కింకను మించి యుం

హైందవధర్మవాహిని

డూనది యానంగమయకోశ మని, ప్రత్యంతరకోశము దానిపై నుండు కోశములం దిమిడి యుండి పరిశీలించిన ద్యోత మగు నని, తైత్తిరీయోపనిషత్తునందు వర్ణింప బడెను. “వాస్తవముగ ఈ శరీరము నశ్వరము; మృత్యు వున కధీనము కాని యది యనశ్వరమును అశరీరము నగు నాత్మ యధిష్ఠించు స్థానము.”¹ అని చాందోగ్యోపని షత్తునందు చెప్పబడెను. మనుష్యుడు తన భౌతికశరీరమం దిమిడియున్న యాధ్యాత్మికశక్తులను క్రమక్రమముగ గుర్తించిన కొలది నుచ్చతరజీవనముల బడయును. పంచకోశములలో నొక్కొక్కటి యొక్కొక్క విధమగు ననుభవము సమకూర్చును గాన నన్నిటి యాధారమున క్రమోన్నతి జెందుచు జీవించినప్పుడే, మానవుడు సంపూర్ణవికాసము గాంచగల డని నిరూపించి యుపనిషత్తులు జీవనమున నొక గభీర సమన్వయమును నెల

1. మర్త్యం వా ఇదం శరీరం, ఆత్మం మృత్యునా;

తదస్య మృతస్య శరీరస్యాత్మ నోధిషానం.

చాందోగ్యోపనిషత్తు VIII-12-1.

న వ్య భా ర తో ద య ము

కొల్పెను. ¹ కేవలై హికజీవనమె సర్వమని తలంచి
యందు నిమగ్ను లయి యు త్తమధార్మికజీవనము బడయు
నాకాంక్ష లేని వారికి “ధర్మం చర...ధర్మా న్నప్రమది
తవ్యమ్” ² అని యుపనిషత్తు ఆదేశ మొసంగుచున్నది.
కాని ఈశ్వరప్రేరితు లగుచు ప్రాపంచికజీవనము శ్రద్ధతో
గడపుటయే మాసవుల కాదర్శముగ జూపబడెను.
“ప్రపంచమునే నేనించువారు కారు చీకటియందు ప్రవే

1. Man is higher than all other aspects of the universe, and his destiny realised when he becomes one with the infinite. Nature has life concealed in it, and when life develops, nature's destiny is fulfilled. Life has consciousness concealed in it, and when it liberates consciousness, its end is reached. The destiny of consciousness is fulfilled, when intellect becomes manifest. But the truth of the intellect is reached, when it is absorbed in the higher intuition which is neither thought nor will nor feeling, but yet the goal of thought, the end of will and the perfection of feeling. When the finite self attains the supreme, the god head from which it descended, the end of spiritual life is reached.

S. Radhakrishnan: Indian philosophy Vol. I—p. 206,

2. తె త్తిరీయోపనిషత్తు I-11.

శింతురు; పరమేశ్వరునియందే లగ్నమయినవారు అంత కంటే నెక్కువచీకటిలో ప్రవేశింతురు.”¹ “ఏకకాలము ననె పరమేశ్వరుని ప్రపంచము ననుసరించువాడు ప్రపంచముద్వారా మృత్యువును జయించి పరమేశ్వరుని మూలమున ఆమృతత్వము బడయును.”² ప్రాపంచిక కార్యములందు పరమేశ్వరసాన్నిధ్యానుభవముబడయుటే యుత్తమ ధర్మసాధనగా కనపరచి కర్మనిరతు లయి యాధ్యాత్మికజీవనము లేక పరస్పరవిద్వేషములందు దగు లొకని శాంతిశూన్య మగు శుష్కస్వార్థజీవనము గడపు చుండిన నాటి జనులందు నావశ్యకమయిన చిత్తసంస్కారము కలిగించుటకు తోడ్పడిన యుపనిషత్సమన్వయము అత్యంతశ్లాఘాపాత్రము. “ఎవ్వని తెలిసికొనజాలక

1. ఆనంద తమః ప్రవిశంతి యే ఆసంభూతి ముపాసతే.

తతో భూయ ఇవ తే తమో యఉ సంభూత్యాః రతాః

ఈశోపనిషత్తు 12.

2. సంభూతిం చ వినాశం చ యస్తద్వేదోభయం సహ

వినాశేన మృత్యుం తీర్త్వా సంభూత్యామృత మశ్నుతే.

ఈశోపనిషత్తు 14.

శ వ్య భా ర తో ద య ము

మాటలె గాక మనస్సు కూడ మరలివచ్చునో యా పర
బ్రహ్మముయొక్క యానందము ననుభవించినవాడు
ఎప్పుడును భయపడడు; ఎద్దానికిని భయపడడు.”¹ మన
స్సుకంటె సూక్ష్మతరమైన విజ్ఞాన నేత్రము తెరచి మాన
వులు బ్రహ్మసాక్షాత్కారము బడసి నిర్భయమైన
యు త్తమజీవనము గడపుటకు నుపనిషద్బోధ యెంతయు
నుపకరించును.

భగవద్గీతా సమన్వయము

ఉపనిషత్కాలము తరువాత నుపనిషత్తులు బోధిం
చిన బ్రహ్మజ్ఞానము విస్మరింపబడెను. వేదయుగము
గడచినతోడనే వర్ణ భేదము వికృతరూపము దాల్చి యన

1. యతో వాచో నివర్తనే అప్రాప్య మనసా సహ
ఆనందం బ్రహ్మణో విద్వాన్ న బిభేతి కదాచనేతి.

తైత్తిరీయోపనిషత్తు II-4.

- యతో వాచో నివర్తనే అప్రాప్య మనసా సహ
ఆనందం బ్రహ్మణో విద్వాన్ న బిభేతి కుతశ్చనేతి.

తైత్తిరీయోపనిషత్తు II-9.

ర్థదాయక మయి నటులనె, ఉపనిషద్యుగము ముగియ
 గానె వర్ణభేదమువలని యరిష్టములతో సూత్రయుగ
 మున తిరిగి సంకుచితజీవనము విస్తరించెను. గృహ్యసూ
 త్రములు, ధర్మసూత్రములు మొదలయినవి రచించుచు
 బ్రాహ్మణులు తమ వర్ణమునందు కొన్ని యుత్తమము
 లయిన సాంఘికనియమములు, జీవనవిధులు మున్నగు
 కట్టుబాటులు ప్రవర్తిల్లజేసిరి; కాని బహుదేవతల నారా
 ధించుచు సంకీర్ణధర్మమున తగుల్కొనిరి. కర్మకాండ
 హెచ్చెను. కులకట్టుబాటులు పాటించుట నీతి యయ్యెను.
 బ్రాహ్మనిష్ట మోక్షసాధనముగ పరిగణింపబడెను. కొన్ని
 యున్నత నూతనధార్మికభావములు సూత్రయుగములో
 వెలువడినవి; కాని యా కాలమున దేశము అజ్ఞానతిమి
 రముచే నావరింపబడెను. ఇది పటాపంచలు చేయుటకు
 గౌతమబుద్ధుడును మహావీరుడును పాటుపడిరి. ఉపనిష
 త్తుల పేరు చెప్పకపోయినను అవి బోధించిన పద్ధతినె
 గౌతమబుద్ధుడు ధర్మమును విపులార్థమున ప్రచారము
 చేసి జనులు యథార్థనీతివర్తను లగుటకు తీవ్రముగ
 పాటుపడెను. అతని ప్రయత్నములు కొంతవరకు ఫలిం
 చెను. “అప్పటికి కొలదిపండితులు మాత్రము గ్రహించి

న వ్య భా ర తో ద య ము

యున్న యుపనిషద్విజ్ఞానము ప్రజాసామాన్యమునకు
లభింప జేయుటకు బౌద్ధధర్మము సాయపడెను.¹ ప్రజ
లనేకులె గాక తుదకు చక్రవర్తులు సయితము బౌద్ధ ధర్మ
మవలంబించిరి. మౌర్యసామ్రాజ్యప్రతిభ కాచక్రవర్తులు
కనపరచిన యాదార్యమె కారణము. కాని కాలక్రమ
మున బౌద్ధులలో ధర్మము క్షీణించెను; మూఢత్వము తల
యెత్తెను. బుద్ధునకును ఆతని ప్రథమ శిష్యులకును గల
ధర్మోత్సాహము వారి తరువాతి యనుచరులలో తగ్గెను.
బౌద్ధసంఘమున సర్వమానవులు చేరుట కవకాశ ముండు
టచే, సామాన్యమూఢజనులు కూడ నందు బ్రవేశించి
నికృష్టాచారములు వ్యాపింప జేసిరి. బౌద్ధభిక్షువుల
సన్యాసజీవనము విజ్ఞానవంతులకు వెగటుగా నుండెను.
వేదములందు ప్రభవించి యుపనిషత్తులందు విస్తృతి
గాంచి వంశపారంపర్యముగ వచ్చుచుండిన ధర్మధారను
త్రేంచుటకు బౌద్ధసంప్రదాయము యత్నించెను. ధర్మజ్ఞ

1. Buddhism helped to democratise the philo-
sophy of the Upanishads, which was till then con-
fined to a select few.

S. Radhakrishnan: Indian philosophy. Vol. I. P. 471

లది సహింపకుండిరి. అట్లు లేర్పడిన, వానిని దొలగించుచు
 ధర్మవాహిని నిరంతరాయముగ ప్రవహింప జేయుట
 విధాయకము గదా? పూర్వజ్ఞాన మెప్పుటి కప్పుడు
 తుడిచి వైచినచో, మానవాభివృద్ధి సున్న యగుటకు
 సంశయ మేమి? మహావీరుని యుద్యమము కొంత
 ప్రయోజనకరముగ నుండి నేటివరకును దేశములో నిలచి
 యున్నను, ప్రచారము లేక కొలదిమందిలో నిబద్ధమై
 యుప్పటి దుస్థితి తొలగింప జాలకుండెను. దేశములో
 నొక వంక వ్యాప్తము లై యున్న మూఢాచారము
 లకును శుష్కకర్మకలాపములకును దోడుగ నింకొక వంక
 నాస్తికజీవనమును పామరత్వమును చెలరేగెను. కర్మ
 నిమగ్నతకు ఫలాపేక్షయు, అహంకారమునకు కర్తృత్వ
 బుద్ధియు, నాస్తికత్వమునకు స్థూలదృష్టియు కారణములు.
 ప్రతిమనుష్యుడేవో కొన్ని కార్యములు చేయక తప్పదు.
 జీవనలక్షణమే కార్యముల నిర్వహించుట. కాని యవి
 మానవునకు సహజములుగ నుండవలెను. అప్పు డవి
 సులభముగను నిరాడంబరముగను గావింపబడును. విత్త
 నము మొలకెత్తి వృక్ష మయి ఫలపుష్పముల నొసంగు
 నప్పుడు కాన్పించెడు స్వాభావికవికాసము మానవుని

న వ్య భా ర తో ద య ము

నుండి కూడ వెలువడవలెను. వాడు స్వశక్తులకును అభిరు
చులకు ననుగుణముగ కార్యములు సలుపునెడల, అవిరమ
ణీయము లయి శుభకరములుగ నుండును. ఫలాపేక్ష
వాని స్వభావమునకు విరుద్ధముగ వానిని నడపి కృత్రిమ
జీవనము వర్ధిల్ల జేయును. ఆ జీవనము దుఃఖభూయిష్ట మై
బాధకరముగ నుండును. ఉత్సాహపూరిత మగు సహజ
జీవనము నిష్కామకర్మమువలన జనించును. మను
ష్యుడు ఫలమును కోరుకొనకయే కర్మను చేయవచ్చును;
కాని కర్తృత్వము తన కారోపించుకొనునెడల సహం
భావపూరితు డై యితరుల హీనముగ జూచును. అట్టి
వాని మూలమున బహుజనుల కపకారము కలుగును.
వాడు తన పురోవృద్ధిని భంగపరచుకొనును. వాడు పృథి
విపై జన్మించుటకు గాని సద్బుద్ధిని కలిగియుండుటకు
గాని ధర్మకార్యముల నిర్వహించుటకు గాని తానె
కారణుడు గాడు. నీటిజల భూమినుండి యుద్భవిల్లి ప్రవ
హించునట్లు ప్రతిమానవుని జీవితము పుడమిపై జనించి
వృద్ధిజెందు చున్నది. కనుక మానవుడు కర్తృత్వము
విడనాడవలెను. కర్తృత్వ విసర్జనముతో సులభముగ
నిగర్వి యయి నిరంతరాభివృద్ధి జెందగలడు. సర్వజీవులును

జీవించుటమూలమున మానవుడు అహంకారము విడిచి
నిష్కామబుద్ధితో కర్మముల నాచరించుచు పవిత్ర
జీవనమున దినదినాభివృద్ధి గాంచుట సహజము. కావున
కార్యములందు నిష్కామ్యతయు, జ్ఞానమునందు నిరహం
కారమును వహించుటకు మానవుడు భగవదాధీను
డగుచు నిర్మలభక్తి నలవరచుకొనవలె నని యుద్బోధిం
చుటకు, సూశ్రీయుగ వై పరీత్యము గాంచిన పాజ్ఞలు
ప్రయత్నించిరి. భగవద్గీత యట్టితరి వెలువడిన యొక
యుద్గ్రంథము. కర్మమునకును, జ్ఞానమునకును, భక్తికిని
గల పరస్పరసంబంధము జూపి ధర్మజీవనము శుష్కకర్మ
మునందు గాని మెట్టవేదాంతమునందు గాని మూఢ
భక్తియందు గాని లేదని నిరూపించి జ్ఞానభక్తికర్మమార్గ
ములకు భగవద్గీత సమన్వయము చేకూర్చెను. “ఎవరు
నాయందు భక్తి గలిగి హృదయపూర్వకముగ నన్ను
భజించెదరో వారికి నన్ను పొందగల నిశ్చలజ్ఞానము
ప్రసాదించెదను. వారియెడ నవ్యాజప్రేమ గలిగి వారి
హృదయములందు నేను వసించి ప్రకాశమాన మగు

న వ్య భా ర తో ద య ము

విజ్ఞానదీపముచే నజ్ఞానాంధకారము పారద్రోలుదును.* 1
 అని శ్రీకృష్ణభగవానుడు భగవద్గీతలో అర్జునున కొసంగిన
 యభయదానము యథార్థధర్మజీవమునకు నిశ్చయముగా
 ప్రాతిపదికము. నిశ్చలభక్తి విజ్ఞానమును, విజ్ఞానము
 జీవనపథమును, బడయజేయు నని బోధించి భక్తి, జ్ఞానము
 కర్మము అను నీ త్రివాహినులను సంగమింప జేసి యొక
 యుత్తమసమన్వయము స్థాపించుటచే భగవద్గీత హిందు
 వుల పవిత్రగ్రంథములలో నొకటి యగుటకును అన్య
 దేశస్థులచే గూడ ప్రశంసింపబడుటకును నర్హ మయ్యెను.
 భగవద్గీతాబోధవలన హిందువులందు మరల నవజీవన
 ముద్భవించి దేశాభ్యున్నతి చేకూరెను.* 2 భేదభావ

1. తేషాం సతతయుక్తానాం భజతాం ప్రీతిపూర్వకమ్,

దదామి బుద్ధియోగం తం యేన మా ముపయాంతి తే.

తేషా మే వాసుకంసార్థ మహ మజ్ఞానజం తమః,

నాశయా మ్యాత్మభావస్థో జ్ఞానదీపేన భాస్వతా.

భగవద్గీత. X-10, 11.

2. The author of the Bhagavadgita, with true speculative insight and synthetic power, initiates a new philosophical and religious synthesis which forms

ములు లేక వివిధమానవులు పరస్పరమైత్రితో సోదరులవలె మెలగుటకును, ప్రతిమానవుడు క్రమముగ సంపూర్ణాభివృద్ధి నొంద గలుగుటకును ఆద్యులచే గనుగొనబడిన సమన్వయసూత్రములు జనసామాన్యమునందు వ్యాపింపజేయుటకై మొదట భారతరామాయణేతిహాసములు పండితులు రచించిరి. మహాభారతము వట్టి చారిత్రక గాధనె తెలుపుచుండినను, అది నీతిబోధకమును ధర్మప్రదాయకము నగు నుత్తమ సమన్వయ గ్రంథముగ ¹ పెంచబడెను. అండలి యొక పట్టున భగవద్గీత చేర్చబడెను. అటుపిమ్మట వేదమునందును ఉపనిషత్తులందును భగవద్గీతయందును గల యుత్తమజ్ఞానము విచిత్రవర్ణనములతోను అద్భుతకథలతోను గూడిన విష్ణుపురాణము, భాగవతము మున్నగు పురాణములద్వారా

the background of the theistic systems of a later days.
S. Radhakrishnan; Indian philosophy, Vol. I. P.481.

1. The Bharata is the first attempt at affecting a reconciliation between the culture of the Aryans and the mass of fact and fiction, history and mythology which it encountered.

S. Radhakrishnan; Indian philosophy. Vol. I. P. 480

న శ్య భా ర తో ద య ము

మున సామాన్యజనులకు లభింపజేయబడెను. దేశము నందు పండితులకును పామరులకును కూడ ధర్మప్రబోధము కలిగి యైకమత్య మేర్పడి ముందెన్నడు లేని మహాసంఘశక్తి వెలువడెను. సాంఘికోపాసనకొరకు భక్తకూటములు వెలసెను. సాధారణజనోద్ధరణమునకై దేవాలయములు నిర్మింపబడెను. దైవభక్తియు సంఘీభావమును ప్రబలుచు హిందూధర్మము మహాఛ్ఛస్థితి నందెను. బుద్ధుడు బోధించిన యుత్కృష్టాదర్శముల స్వీకరించి బుద్ధుని నవతారపురుషునిగ గైకొని యా కాలమున హిందూధర్మము కనపరచిన సమన్వయ సామర్థ్య మెంతయు నాశ్చర్యకరము. హిందూదేశములో బౌద్ధమతము ప్రత్యేకముగ వర్ధిల్లుట కవకాశము లేక పోయెను. దాని కేంద్రస్థానము హిందూదేశమునుండి చైనాదేశమునకు మార్పవలసి వచ్చెను. రాజకీయాన్నిత్యము కూడ దేశమునకు సమకూరెను. గుప్త సామ్రాజ్యము ప్రతిష్ఠింపబడెను. దానికి చాల సామంత రాజ్యము లేర్పడెను. నలందపరిషత్తు స్థాపింపబడెను. భాసకాళిదాసాది కవీశ్వరులు, దండిబాణాది గద్యరచయితలు, ఆర్యభట్ట బ్రహ్మగుప్తాది శాస్త్రజ్ఞులు, శిల్ప

నాట్యాదికళాప్రవీణులు, భక్తిపుంగవులు వివిధమార్గముల దేశాభివృద్ధిని సూచించు మహాపురుషులై విలసిల్లిరి. సిరియాదేశపు కైస్తవులు తమదేశమున బాధింపబడి హిందూదేశము నాశ్రయించి సుఖజీవనము బడసిరి. ఇట్లు సర్వతోముఖముగ హిందూదేశము వర్ధిల్లి ఆసియాఖండములో నగ్రస్థానము వహించి యావత్ప్రపంచమున మొదటి నాగరిక దేశముగ ప్రఖ్యాతి గాంచెను.

తాంత్రిక సమన్వయము

ఈ యున్నతస్థితినుండి కొన్ని శతాబ్దములపిమ్మట పతనము తిరిగి ప్రారంభ మయ్యెను. విదేశీయులు పలువురు దేశములోనికి వచ్చుటవలనను, దేశమునందైకమత్యము లేకపోవుటవలనను సంఘము తిరిగి పతనము జెందెను. పూర్వపుపాన్నత్యము నెలకొల్పుటకు పునఃప్రయత్నము జరిగెను. తాంత్రికసాధకులు ధర్మోద్ధరణమునకు గడంగిరి. అన్యజాతులతోడి సంఘర్షణములు, జీవితమున సంప్రాప్తములయ్యెడు దుఃఖములు, నష్టములు మున్నగు బాధలవలన జనులు నిరాశ జెందుచుండిరి. సుఖమునందె

న వ్య భా ర తో ద య ము

గాక దుఃఖమునందును, శుభమునందె గాక యశుభము
నందును, మిత్రత్వమునందె గాక శత్రుత్వమునందును
ఈశ్వరసందర్శనము చేయగలిగి నప్పుడు గాని మానవుడు
నమనస్కుడై ప్రశాంతముగ జీవింపనేరడు. కావున
తాంత్రికసాధకులు ప్రపంచవినాశహేతువు లగు భూకం
పములు, తుపానులు, వ్యాధులు మున్నగు బాహ్యవిప
త్తులనుండియు కామక్రోధాది మానసిక ప్రవృత్తులనుం
డియు దూరముగ తొలగక వానియన్నిటియందు ఈశ్వ
రసంకల్పములనె గాంచుచు భగవద్భక్తిని పెంపొందించు
కొనిరి. తత్సాధన గరపు మహానిర్వాణము, కులార్ణ
వము మొదలగు తాంత్రికగ్రంథములు రచించిరి. భీక
రత్వముతో విలయమునను, వ్యామోహముతో ప్రలో
భనమునను ప్రత్యక్షమగు శక్తిస్వరూపమునందు మాతృ
వాత్సల్యము గ్రహింపబడెను. కామిను లెల్లరు జగన్మాత
యొక్క విభిన్నమూర్తులుగ దర్శింపబడెను. భయంకర
కాళీదేవియె మాతృదేవిగా పరివర్తన మొందింపబడెను.
“భయానాం భయం, భీషణం భీషణానాం; గతిః ప్రాణి
నాం, పావనం పావనానాం; మహోచ్ఛ్వాసదానానియన్త్ర

త్వమేకం; పరేషాం పరం, రక్షకం రక్షకాణాం¹ అను నది యుపాసనా మంత్రముగ మహానిర్వాణతంత్రము వెల్లడించెను. పరమేశ్వరుడు అతిభయంకరుడు, అతిభయానకుడు; కాని యాయనే జీవులకు గతి, పరమపావనుడు. సర్వోన్నతపదవుల నియమించు వాడు ఆయన యొక్కడే. ఆయన సర్వశ్రేష్ఠుడు, మహారక్షకుడు. ఇట్టి దృఢవిశ్వాసము జనులనుండు పాదుగొల్పుటకు ప్రయత్నింపబడెను. దేశమునందు నిశ్చలభక్తియు, శోధనలను వ్యామోహములను అతీతింపగల సమన్వయబుద్ధియు పొడసూపి హిందూధర్మము మరల శక్తివంత మయ్యెను. ఈ కాలమున విదేశస్థుల నేకులు హిందూధర్మమున స్థానము బడసిరి. వైష్ణవ, శైవ, శాక్తేయ సాధనలు ప్రబలెను. శంకరుడు, రామానుజుడు, నీలకంఠుడు తమ యద్భుత తత్త్వ సిద్ధాంతముల ప్రకటించిరి. అద్వైతప్రతిపాదకుడై శంకరుడు నాడు కనపరచిన సమన్వయసామర్థ్యము వర్ణనాతీతము. విక్రమశిలాపరిషత్తు ప్రతిష్ఠింపబడి తాంత్రికవిజ్ఞానమునకు కేంద్రస్థానమయ్యెను. పారశీకులు స్వదేశమునుండి

1. మహానిర్వాణతంత్రము III-61.

న వ్య భా ర తో ద య ము

తరుమబడి హిందూ దేశమున శరణ్యముబడసిరి. జీవితమందలి నమస్తావస్థలు ఈశ్వరలీల లని. తాంత్రికులు చెప్పుటచే నమగ్రమగు ధర్మసమన్వయము చేకూరెను. తాంత్రికసమన్వయమే పురాణగాధలందలి భావగభీరతకు తోడ్పడెను. హఠరాజయోగసాధనలకు కారణ మయ్యెను. దేశమందు ధర్మజీవనము తిరిగి వికాసము గాంచెను.

మధ్యమయుగ సమన్వయము

ధర్మ మెప్పటికప్పుడు కాపాడబడుచుండినను, విదేశీయులు తండ్రోపతండములుగ దేశములోనికి గ్రుమ్మరుచు ధర్మసమన్వయము మరలమరల క్లిష్టపరచిరి. మహమ్మదీయ దండయాత్రలు ప్రారంభమై దేశమున సంక్షోభము బయలుదేరెను. ప్రాణధనమానములకు రక్షణము లేక పోయెను. హిందూ దేవాలయములు ధ్వంసము చేయబడెను. హిందువులు పలువిధముల బాధింపబడిరి. ఈ మహావిపత్తునందు వారు ఆత్మసంరక్షణార్థము కొన్ని సంకుచితపద్ధతు లవలంబించిరి. బాల్యవివాహములు ప్రారంభించిరి. కులకట్టుబాటులు ధృఢపరచిరి. అందువలన విక

సించిన జీవనము తిరిగి చాల ముకుళిత మయ్యెను. ఈ మధ్యమయుగములో మతసాంఘికరాజకీయాది సర్వవిషయములందు హిందువులు హీనస్థితికి వచ్చిరి; కాని యుత్తమధార్మికభావము మహనీయుల హృదయములందు దాగియె యుండెను. బౌద్ధజీవనములో ననేక సమయములం దంతరాయములు కలుగుచుండినను, ధార్మికభావము మాత్ర మేకధారగ హిందూదేశమున ప్రవహించె నని చెప్పకతప్పదు. మహమ్మదీయులు భగవంతుడొక్క డని ధృఢముగ నమ్మెదరు. ఆతడు సర్వనియంతయై మానవుల శాసించును గాన, ఆతని యాజ్ఞానువర్తలై ప్రభువును సేవకు లనుసరించులాగున మానవులు మెలగవలయు నని మహమ్మదీయులు చెప్పుదురు. వారు ఈశ్వరుని సర్వాతీతునిగ గ్రహింతురు. కాని హిందువులు ఆతనిని సర్వాంతర్యామిగ దర్శింతురు. సృష్టిలోని బహుత్వమునందు నేకేశ్వరుని గాంచునప్పుడు ఆతని యేకత్వమునుండి మానవునిదృష్టి మరలి బహుత్వమున తగుల్కొని బహుదేవతారాధన వెలయుట తటస్థించును. ఈశ్వరుని విశ్వాతీతునిగ భావించువారలకు నిట్టి భ్రాంతి కలుగనేరదు; కాని వా రీశ్వరునితో ప్రత్యక్ష

శ వ్య భా ర తో ద య ము

సన్నిహితసంబంధము బడయ జాలరు. పరమేశ్వరుని
యేకత్వమునకు భంగము కలుగనీయక సకలవిషయము
లం దాయన సాక్షాత్కారము బడయుట కర్తవ్య మని
నాటి హిందూ మహమ్మదీయ సంఘర్షణ ద్వారమున
హిందూసాధకులును మహమ్మదీయభక్తులును బాగుగ
గుర్తించిరి. అనేకత్వమునం దేకత్వము దర్శింపగల దృష్టి
జనులకు లభించినయెడల, వారు యదార్థదైవభక్తులును
అన్యోన్యమిత్రులును ఏకవిశ్వకుటుంబీకులును కాగలరని
వారు తెలిసికొనిరి. వారిలో రామానందుడు, కబీరు,
చైతన్యుడు, నానకు, దాదు, నామదేవు, తుకారాము,
రామదాసు ముఖ్యులు. వారి కృషిమూలమున హిందు
వులకును మహమ్మదీయులకును సఖ్యత సమకూరెను.
“ప్రపంచమున రూపసౌందర్యమును జీవకళను చూచి
నప్పుడు, ప్రపంచము నాకు భిన్నమగు రూపముతోను
జీవముతోను పొడగట్టును. కాని బ్రహ్మముగ దర్శించి
నప్పుడు, దానిని వర్ణించుటయే నా కసాధ్యము. సంబంధ
భావము బహుత్వమును, ఆత్మభావము ఏకత్వమును
ప్రత్యక్షము చేయును. బ్రహ్మసాక్షాత్కార మైనప్పుడు,
నా దృష్టి బ్రహ్మదృష్టి కూడ నగును. ఇట్టి దృష్టిసమ్మే

శనమునందు సత్యము ద్యోత మగును.”¹ అని దాదు భక్తపుంగవుడు బోధించినటులనె యా కాలపు సకలేతర సమన్వయకర్తలు బోధించి భేదమున అభేదమును దర్శించు సాధనను జనులలో వ్యాపింపజేసిరి. కొందరు మహమ్మదీయచక్రవర్తులు సయిత ముదారస్వభావమును మతసహనమును బడయ గలిగిరి. మొగలాయిచక్రవర్తి యగు బాబరు తన పుత్రుని నుద్దేశించి మరణశాసనములో నిట్లు వ్రాసెను. “హిందూదేశములో ననేకమతావలంబకులు గలరు. ఈ దేశపరిపాలనము రాజాధిరా జగు భగవంతుడు నీ కనుగ్రహించెను. కావున కృతజ్ఞుడ వయి

1. When I look on creation as beauty of form, I see only form and beauty. When I look on it as life, everywhere I see life. When I look on it as Brahma, then indeed is *Dadu* at a loss for words. When I see it in relation, it is of bewildering variety. When I see it in my own soul, all its variousness is merged in the beauty of the Supreme Soul. This eye of mine then becomes also the eye of Brahma, and in this exchange of mutual vision does *Dadu* behold Truth. —*Dadu*.

(From an article by Prof. Kshiti Mohan Sen in the 'Visvabharati')

న వ్య భా ర తో ద య ము

యుండుము. నీ విధిక్రత్యముల గమనింపుము. నీ రాజ్యములోని జనుల మత విశ్వాసములను ఆచారములను సన్మానించుచు నిష్పక్షపాతముగ వా రెల్లరికిని న్యాయము కలుగ జేయుము ఏ మతమువారి దేవాలయములను ప్రార్థనమందిరములను నాశము చేయకుము.”

గోమాంసభక్షణము మాని గోహత్య నిషేధించిన మహమ్మదీయచక్రవర్తులు కొందరు గలరు. జహంగీర్ దర్బారునందు నొక హిందూయోగి గౌరవింపబడుచుండెను. షాజహను యొక్క పెద్దకుమారుడును పెద్దకుమార్తెయు వేదాంతశాస్త్రము బాగుగ పఠించిరి. అక్కరు హిందూమహమ్మదీయసమ్మేళనమునకు బహుభంగుల పాటుపడెను. మహమ్మదీయయుగములో కూడ సమన్వయజీవనము వర్జితము; కాని ఐరోపాదేశస్థులు క్రొత్తగా దేశములోనికి వచ్చి రాజ్యముల స్థాపించిరి. మహమ్మదీయులతోడనె గాక బెంటనె పాశ్చాత్యులతోడను సంఘర్షణము ప్రారంభ మాయెను. నవయుగమున ప్రాకృశ్చి మనాగరకతా సమన్వయము కూడ గావించుట యావశ్యక మయ్యెను.

భారతచరిత్రాధికృత

ఈ నవయుగసమన్వయమునకు గూడ హిందూ దేశము పూనినది మొదలు, అది యావత్ప్రపంచవాసుల దృష్టి నాకర్షించినది. వారు భారతవర్షము సర్వ దేశస్థుల శ్రేయమునకు తోడ్పడు సందేశ మొసంగ గలదని యాశించు చున్నారు. అధోగతి జెందియున్నను భారతవర్షము ఈ కాలములో కూడ నిట్టి మహాగౌరవమునకు పాత్రమయ్యె ననిన నాశ్చర్యము గాదా? రాజకీయముగను, ఆర్థికముగను, సాంఘికముగను భారతవర్షము తిరిగితిరిగి నష్టము పొందుచునె యుండెను. ఆ విషయములకు సంబంధించిన చరిత్ర పతనాభ్యుదయములతో కూడి యుండెను. కాని హిందూ దేశముయొక్క యాధ్యాత్మిక చరిత్రము క్రమోన్నతి జెందెను. “హిందూ దేశచరిత్రలో ముఖ్యమయిన భాగము, అది గాంచిన జ్ఞానవికాసము తెలుపు చరిత్రమే.”¹ అని సుప్రసిద్ధ చరిత్రకారుడు

1. The most important branch of Indian History is the history of her thought.

Vincet Smith

న వ్య భా ర తో ద య ము

విన్ సెంటుస్కిత్తు చెప్పిన మాట యెంతయు సత్యము. నవ
యుగమున భారతవర్షము మేల్కొంచె నని జయగానము
చేయుచున్న విశ్వకవి రవీంద్రుడు హైందవధర్మజీవన
మును గూర్చి యెట్టి విశ్వాసపూరితమగు నభిప్రాయము
వెల్లడించుచున్నాడో యాలకింపుడు. “భారతవర్షము
క్రొత్తక్రొత్త సుతముల ప్రబలాఘాతముల నెన్నియో
సారులు భరించె నని చరిత్రవలన తెలియగలదు. కాని
చందనతరువును కొట్టినకొలది నది సుగంధము నధికతర
ముగ వెదజల్లును; అటులనె భారతవర్షము గొప్ప సంఘ
ర్షణములకు లోనైనప్ప డెల్లను తన సత్యసంధతను బ్రహ్మ
సాధనను అన్నిటికంటె నెక్కుడుగ నవ్యతరరూపములతో
వెలువడ జేసెను. అట్లు గావించి యుండనిపక్షమున
భారతవర్షము తనను కాపాడుకొన లేకపోయెడిది.”¹ యుగ
యుగములనుండి హైందవధర్మవాహిని యెట్లు తెంపు
లేకుండ ప్రవహించుచు వచ్చెనో యీ ప్రకరణమున
చూపబడెను. ప్రపంచమున రోమనులనాగరికతయు
గ్రీకుల నాగరికతయు పూర్వ మొకప్పు డెంతో ఘనత

1. శాంతినికేతన సంపుటము XIII-పుట 102.

జెందినను ప్రస్తుతము పూర్తిగ నంతరించినవి. హైందవ విజ్ఞానము వేదకాలమునుండి నేటివరకు చిరనూతనవికాసముతో తేజరిల్లుచున్నది. ప్రకృతము మరల మహాసమన్వయోద్యమమునకు హిందూదేశము గడంగినది. భారతీయులు తమ లోపములను దోషములను గాంచి సామాన్యముగ నిరుత్సాహము జెందుదురు. వారు తమ దేశమందలి ధర్మవికాసమును జూచి దైర్యము వహింతురు గాక! “ఎవ రేప్రకారముగ నన్ను ఉపాసించుచున్నారో నేను వారలను ఆలాగుననే యనుగ్రహించు చున్నాను. నా మార్గమును మానవులు సర్వ విధానములచేతను అనుసరించు చున్నారు.”¹ అని శ్రీకృష్ణభగవానుడు అర్జునునకు భగవద్గీతయందు జేసిన యుపదేశమువంటి యుత్కృష్టవచనములు నేటికిని నాదర్శ సూత్రములై హైందవులను ధర్మజీవనమున ముందునకు నడపుచున్నవి. వారనుదినసంధ్యావందనమునందు “ఆ కాశమునుండిపడెడు

1. యే యథా మాం ప్రపద్యంతే తాంస్తథైవ భజామ్యహం,
మమ వర్తమాను వర్తంతే మనుష్యాః పార్థ సర్వశః

భగవద్గీత. IV-11.

న వ్యభా ర తో ద య ము

వర్షధారలన్నియు సముద్రము నేవిధముగ జేరుచున్నవో
ఆ విధముగనె సర్వదేవ నమస్కారములు ఏకేశ్వరునికి
జెందుచున్నవి.”¹ అని స్మరించు మంత్రము పూర్తిగ
హృద్గతము చేసికొనిన యెడల, వారు మరల సవతేజ
ముతో విలసిల్లుచు తమయందు నుత్తమ సమన్వయ జీవ
నము తప్పక పెంపొందించుకొన గలరు. నవయుగసమ
న్వయమును పరిశీలించుటకు పూర్వము, అది యెట్టి పరి
స్థితులందు నెలకొల్పబడుచున్నదో వానిని విచారించుట
యావశ్యకము. అవి రాబోవు ప్రకరణమున వివరింప
బడును.

1. ఆకాశ తృతీతం తోయం యథాగచ్ఛతి సాగరమ్,
సర్వదేవ నమస్కారః కేశవం ప్రతిగచ్ఛతి.

సంధ్యావందనము.

౨

నవయుగ వాతావరణము

పాశ్చాత్యుల యాగమనము

భారతీయుల దౌర్బల్యము

అనుకరణ జీవనము

భౌతిక విజ్ఞానము

యంత్రాలయ నిర్మాణము

ధనారాధనము

జాతీయ భావము

సమత్వ సిద్ధాంతము

ఆత్మశక్తి ప్రభావము

ప్రస్తుత కర్తవ్యము

నవయుగ వాతావరణము

మహమ్మదీయసంఘర్షణఫలిత మయిన యశాంతి నుండి తెప్పరిల్లకముందే పాశ్చాత్యులతో కూడ సంఘర్షణము ప్రారంభ మై భారతదేశము మరింత యశాంతి యందు మునిగెను. పూర్వ మొకప్పుడు ఆర్యులు ఉత్తర హిందూస్థానము నంతయు నాక్రమించి దక్షిణహిందూస్థానమునందును జొచ్చి గొప్ప రాజ్యములు స్థాపించి మహాపట్టణముల నిర్మించి బాబిలోను, ఈజిప్టు, గ్రీసు మున్నగు విదేశములతో వర్తకము జరపుచు నైహిక జీవనమందును, ఆముష్మికజీవనమందును నచ్చదశలో నుండగా, ఐరోపాఖండవాసు లగు క్రీస్తులు హిందూదేశముపై దండెత్తి వచ్చి పంజాబుప్రాంతములందు స్వల్ప కాలము పరిపాలనము సాగించి తుదకు దానిని నిలుపుకొన జాలక దేశమును విడిచి వెళ్లిరి.

పాశ్చాత్యుల యాగమనము

అటుపిమ్మటనేక శతాబ్దములవరకు పాశ్చాత్యులతో హిందూదేశమునకుమరల సంపర్కము కలుగ

న వ్య భా ర తో ద య ము

తేదు. పోర్చుగీసువారు, ప్రెంచివారు, బ్రిటిషువారు దేశమునందు క్రమక్రమముగా నొకరి తరువాత నొకరు ప్రవేశించి మొదట కొంతకాలము వర్తకము జేయుచు చివరకు హిందూరాజులను మహమ్మదీయ నవాబుల నోడించి రాజ్యముల స్థాపించుకొనిరి. వారొకరిని మించి యొక రధికు లగుటకు పరస్పర యుద్ధములందు తగుల్కొనిరి. ఆ సంగ్రామముల పర్యవసానముగ బ్రిటిషువారు యావద్భారతవర్షమున కును పరిపాలకు లైరి. ఇతరపాశ్చాత్యులు కొలది పట్టణములందు మాత్రము తమ ప్రభుత్వము నిలుపుకొనిరి. స్వదేశప్రభువుల పరిపాలనము దాదాపుగ నంతటను సంపూర్ణముగ నంతరించెను; మిగిలిన చోట్ల నామమాత్రముగ మిగిలెను. జర్మని, అమెరికా మొదలగు దేశములలోని యితరపాశ్చాత్యులు కూడ వర్తకముకొరకు గాని కైస్తవమతప్రచారమునకుగాని హిందూదేశమునందు ప్రవేశించి నివాస మేర్పరచుకొనిరి. పాశ్చాత్యులు తమ యాధిక్యతను సర్వవిధముల స్థాపించుకొనుచు విజృంభించుటచే భారతీయులు చాల యొత్తిడికి లోనగుచు కలత

జెందిరి, ఆ కలవరమువలననే భారతీయధీశక్తి మరల
మేల్కొంచి నూతన జీవనముతో నవయుగమున
తలయెత్తెను.

భారతీయుల దౌర్బల్యము

కాని నవయుగారంభము నాటికి భారతజాతి యెట్టి
హైన్యత జెందెనో దానిని బాగుగ ముందు గుర్తించుట
యావశ్యకము. భారతవర్ష మతివిస్తీర్ణ మయినది. ఒక్క
రష్యాను విడిచిన యెడల మిగిలి యుండు పాఠ్లాండు, ఇటలీ,
జర్మనీ మున్నగు దేశము లన్నిటితో కూడియున్న ఐరో
పాఖండ మంత పెద్దది. భారతవర్షమును ఒక దేశ మను
టకంటె నొక ఖండ మని పిలుచుట యెక్కుడు సమంజ
సము. అందు ఆదిమనివాసు లనేకులు గలరు; విదేశీ
యులు పలువురు జేరుచు వచ్చిరి. ఈ వివిధజాతులవా
రందరిని నేక హైందవనాగరికతలోనికి దెచ్చి పరస్పరమై
త్రియందు గూర్చి యొక మహాహిందూజాతిగ పరిణ
మింప జేయుట కెంతయో కృషి మొదటినుండియు జరు
గుచునె వచ్చెను గదా? కాని యా యుద్యమము మరల

న వ్య భా ర తో ద య ము

మరల స్వార్థపరు లగు అగ్రవర్ణములవారి మూలమున
భంగపరుపబడెను. శక్తివంతులు నాయకు లగుట సహ
జము. కాని వారు స్వార్థమును త్యజించి న్యాయశీలురును
ప్రేమస్వభావులు నయి సేవాపరాయణులుగ వర్తించు
నంతకాలము జాతీయం దైకమత్యము, శాంతి, ఉన్నతి
చేకూరును. అట్లు గాక నా రెప్పుడు తమ యాధిక్యతకై
గర్వించి యధికారదృష్టితో తమతోడివారిని హీనముగ
జూచుచు వారిని నణగ ద్రొక్కుటకే తమ శక్తి నుప
యోగింతురో, అప్పుడు జాతిలో ద్వేషములు, కలహ
ములు, బలహీనత వృద్ధి జెందును. బ్రాహ్మణులు జ్ఞాన
ముచేతను, క్షత్రియులు బాహుబలములచేతను, వైశ్యులు
ధనముచేతను అధికు లై యుండిరి. సంఘపురోవృద్ధికి
పాటుపడవలసిన యగ్రవర్ణములవారె గర్వాంధులును
చండశాసనులు నయి యొకరి కొకరు తోడగుచు దేశ
మున కరిష్టము పలుమారులు కలిగించిరి. ఉన్నతశ్రేణు
లకు జెందినవారు నిమ్నశ్రేణులవారిపై సాధికారము
చెలాయించుచు తమ సంకెలలను తామె నిర్మించుకొనిరి.
అగ్రవర్ణములవారు అధికారపరవశులయి తాము ముందు
భ్రష్టత్వము జెందిరి; పిదప తమతోపాటు సర్వజనులు

పతనము జెందుటకు కారకు లయిరి. దేశము మాధ్యమున మునిగెను. మాధవిశ్వాసములు చెలరేగెను. కులవైరములు ప్రబలెను. దురాచారములు పెంపొందెను. మతము పేరిట నగబలులు, శిశుహత్యలు, స్త్రీహత్యలు, అన్యాయములు, అవినీతులు వ్యాప్తము లయ్యెను. ఇట్లు పతితమయిన హిందూజాతి పరులకు సులభముగ వశమగుటలో నాశ్చర్య మేమి? మహమ్మదీయులకు లోబడినది. పశ్చిమదేశములనుండి వచ్చిన ప్రతిజాతివారికిని దోసిలి యొగ్గినది. రాజకీయముగ సంపూర్ణపరాధీనత సంపాద్య మయినది. భారతజాతి యెప్పుడును కొన్నిసంఘములయొక్క కూడికయే కాని సమానవిశ్వాసములను ఏకాచారములను గలిగిన యొక సంఘముగా నుండలేదు. ధర్మజీవన ముచ్ఛస్థితియం దుండి కాపాడుచుండి నప్పుడు, ఆ వివిధసంఘములు ప్రేమబద్ధము లయి యన్యోన్యాభివృద్ధికి సహకారులుగ నుండెను. కాని యది క్షీణించిన తోడనే ప్రాణశక్తి తగ్గినకొలది దేహముతోని వివిధాంగములు కృశించు నట్లు హిందూజాతియందలి పలుతెగలవారు మైత్రిని గోల్పోయి బలహీను లగుచుండిరి. కావున హిందూజాతియొక్క పతనమునకు నైకమత్యా

న క్య భా ర తో ద య ము

భావమే ముఖ్యకారణము. ధర్మజీవనము గోల్పోయి
యమితదుర్బలస్థితిలో నది నవయుగ ప్రారంభమున
నుండెను.

అనుకరణ జీవనము

దేశ మివిధమున బలహీనముగ నుండుటవలన,
పాశ్చాత్యుల నాగరికతయు ఆచారవ్యవహారములును
జనులయందు వ్యాపింపజొచ్చెను. ప్రభువు లై వర్తక
మును వివిధమార్గముల పెంపొందించుకొన గలిగిన
పాశ్చాత్యవర్తకుల పోటికి నిల్వజాలక జీవనాధారములుగ
నున్న చేతిపనులన్నియు నశించుచు వచ్చినకొలది, దేశ
మునందు దారిద్ర్యము ప్రబలి పాశ్చాత్యుల సాహాయ్య
మవసర మయ్యెను. వాడుకొను ప్రతివస్తువుకొరకు దేశ
స్థులు వారిపై నాధారపడవలసి వచ్చెను. ప్రభుత్వము
నం దుద్యోగములు చేయుచు జ్ఞానవంతులు పొట్టపోసి
కొన వలసివచ్చెను. సాహాయ్యముగను, అధికారులుగను
తమకంటె నధికులయి పాశ్చాత్యులు దేశమున నున్న
ప్పుడు, దేశీయులు వారి నాశ్రయించుచు వారి పద్ధ

తుల ననుకరించిరి. ఆంగ్లప్రభువులయొక్కయు, ఇతరపాశ్చాత్యుల యొక్కయు నాగరికతయే హిందూదేశము నావరించిన నవయుగవాతావరణము. హిందూదేశస్థులు పాశ్చాత్యదేశములకు పోవుచు తద్వారమున కూడ పాశ్చాత్యనాగరికతావ్యామోహమున తగులుకొనుచు వచ్చిరి. బలహీనులకు మంచిచెడుగులను విచారించు శక్తి తగ్గును; కాన భారతీయులు విచక్షణరహితముగ పాశ్చాత్యనాగరికతయందలి సర్వమును గ్రహించిరి. అందు కొన్ని కేవలము బాహ్యవిషయములు; మరి కొన్ని యాంతరికప్రవృత్తులు. మొదట సామాన్యముగ బాహ్యవిషయములె దృష్టియందు నిలచును. వారి దుస్తులు, ఆహారపానీయములు, ఆటపాటలు, సాంఘికాచారములు అంధప్రాయముగ స్వీకరింపబడెను. వానిలో భారతీయులకు ననవసరములును హానికరములు నైనవి యనేకము గలవు. అట్టివానిమూలమున వారు విశేషధన వ్యయమునకును, ఇతరనష్టములకును లోనగుచున్నారని యెల్ల రెరింగిన విషయమే. ఆచారదాస్యముకంటె భావదాస్యము ఎక్కువ నష్టకరము గదా? నవయుగమున ఆంగ్లవిద్య నభ్యసించిన భారతీయులు సాధారణముగ

న వ్య భా ర తో ద య ము

ఆ ద్వివిధదాస్యములకు వశు లగుచు 'ఆంగ్లమానసపు త్రిలు' అను నామమున కర్హు లగుచున్నారు. ఆంగ్లే యులందు నేర్చుకొనదగిన దేదియు లేదని చెప్పుట లేదు. వారియందలి మంచిని గుర్తించి దానిని మాత్రమే స్వీకరించు శక్తి భారతీయులకు లోపించినది. అందువలన వారికి తమ దోషములకు తోడుగ పాశ్చాత్యులదోష ములును సమకూడి జీవితము మరింత దుర్భర మయ్యెను.

పాశ్చాత్యులలోని హానికరము లగు పద్ధతు లేవో రానురాను తెలిసికొనబడు చున్నవి. వాని బారినుండి తప్పించుకొన వలయు నని కూడ తలంపు కలుగుచున్నది. వానినిగురించి పెంచి వ్రాయుట యనావశ్యకము. కాని వారిలో కొన్ని పద్ధతులు శ్రేష్ఠము లయినవిగ ప్రసిద్ధి జెందియున్నవి. అవి కొంతవరకు శ్రేష్ఠములై గాని సం పూర్ణముగ శ్రేష్ఠములు గావు. వానిని మించిన యుత్త మపద్ధతులు లే వని వానియందె నిమగ్న మగుటవలన జీవితమును చాల పరిమితమై గాక స్వార్థనిబద్ధము కూడ చేయుట యగును. స్వార్థము నతిక్రమించుచు మానవుడు క్రమముగ నున్నతధర్మజీవనమునందు పెరుగ వలయును.

యావన్నానవకోటితోడను సమస్తవిశ్వముతోడను నైక్య
త జెంద వలయును. ధర్మవికాసమునకు వలసిన సాధనసం
పత్తి భారతీయుల కెంతయో గలదు గదా! దానిని విడ
నాడి పాశ్చాత్యులపద్ధతులనే యనుసరించుట మూల
మున భారతీయులు తాము వృద్ధి జెందుచున్నా మని
తలంచుచు తెలియకయే నష్టపడుచున్నారు. కావున
పాశ్చాత్యనాగరికతయందు శ్రేష్ఠములుగ పరిగణింపబడు
విషయముల నెత్తికొని విమర్శించుట ముఖ్యము.

భౌతిక విజ్ఞానము

వానిలో ముఖ్యమైనది భౌతిక విజ్ఞానము. ఆంగ్లేయు
లేమి, ఇతరపాశ్చాత్యు లేమి దానియందు దధికోన్నతని
గాంచిరి. ప్రపంచమందలి పదార్థములు పరిశీలింపబడి
వాని గుణవిశేషములు తెలిసికొనబడెను. భూమిపై
నున్న నస్తువులే గాక ఆకాశములోని గోళములు గూడ
పరిక్షింపబడెను. అనేక భౌతికవిజ్ఞానశాస్త్రములు బయ
లువెడలెను. పదార్థశాస్త్రము, రసాయనశాస్త్రము,
జంతుశాస్త్రము, వృక్షశాస్త్రము, ఖగోళశాస్త్రము

న వ్య భా ర తో ద య ము

మొదలగునవి ఆంగ్లవిద్యాధికు లగు భారతీయుల దృష్టి నాకర్షించినవి. పాశ్చాత్యుల ప్రజ్ఞావిశేషము వాని యందు గాంచి యచ్చెకు వొంది భారతీయులు తాము కూడ వారివలె భౌతికవిజ్ఞానమునందు నధికు లగుటకు యత్నింప సాగిరి. జె. సి. బోసు, పి. సి. గాయి, సి. వి. రామన్ మున్నగువారు భౌతికవిజ్ఞానమునందు గొప్ప కృషి సలిపి జగత్ప్రసిద్ధు లయిరి. సర్వసామాన్యముగ విద్యాధికు లందరు భౌతికవిజ్ఞానమునం దభిరుచి గలిగి త న్మూలమున మానవుని సంపూర్ణాభివృద్ధి సిద్ధించునని నమ్ము చున్నారు. వస్తులక్షణములను తెలిసికొని వస్తువులను భిన్నప్రకారముల సంయోగపరచుచు భౌతికవైజ్ఞాని కులు క్రొత్త పదార్థములను నిర్మింప గలుగుచున్నారు. ఈ నిర్మాణకౌశలము వృద్ధి జెందినకొలది సామాన్యప్రాణు లనె గాక యుత్తమజీవులుగ పరిగణింపబడు మానవు లను గూడ స్వభావసిద్ధము లగు పద్ధతుల ననుసరింపకయె స్వకల్పితమార్గములచే సృజింప వారు శక్తివంతు లగుదు రను విశ్వాసము వ్యాపించు చున్నది. భౌతికవిజ్ఞానము నకు సాధ్యముగాని కార్యము ఏదియు నుండనేర దని తలంచి యీ నవయుగమున జనులు భౌతికవిజ్ఞానసంపా

దనమునకు తమ శక్తులన్నియు వినియోగించుచున్నారు. భౌతికవిజ్ఞానలాభము ననుభవించు వారెల్లరు దానియెడల గౌరవమునె చూపుదు రనుటకు సంశయము లేదు. కాని భౌతికవిజ్ఞానము సృష్టిరహస్యము లన్నియు తెలుపు ననియు, దానిద్వారమున మానవుని యక్కర లన్నియు తీరు ననియు, పరమేశ్వరునిగురించిన విచారణములు కేవల మనావశ్యకము లనియు, పరమేశ్వరుని మరచి భౌతికవిజ్ఞానమును నమ్ముకొనిన చాలు ననియు నవయు గమున పలువురయభిప్రాయ మైనది. ఈ సందర్భమున ఒక సంగతి గమనింపవలయును. భౌతికవస్తుపరిశీలనము నకు తోడ్పడునది మానవుని మనస్సు. మనశ్శక్తి పదార్థములను విడదీయ గలదు; తర్కించ గలదు; లక్షణముల నిరూపింప గలదు. ఇంద్రియగోచరము లగు విషయముల నాధారపరచుకొనియె మనస్సు తన విచారణములను సలుపగలదు. మనస్సునకు వస్తువుల నెంత తరచిన నంతగా సూక్ష్మాతిసూక్ష్మము లగు నణువులు గోచరమైన కొలది, వాని నతీతించి వానికి కారణముగా నేదో యద్భుతశక్తి గల దని భౌతికవైజ్ఞానికులు విస్మయము జెందుచున్నారు. “ఇరువదియవ శతాబ్దమునందు భౌతిక

వస్తువిజ్ఞాన వేత్తలు గ్రహించిన మహద్విషయము, తా మింకను సృష్టిలోని మూలసత్యమును సృశింపనైన లే దనుటయే. ప్లేటో పూర్వము చెప్పిన సుప్రసిద్ధోపమాన మువలె, వారు వారిగుహలయందు వెలుతురువై పువీపులు త్రిప్పబడి, గోడమీది నీడలకు మాత్రము చూడగలుగు నట్లు బంధింపబడి యున్నారు.”¹ అని మహాభౌతికవై జ్ఞానిక పండితుడుగ నేడు ప్రసిద్ధిజెందిన పాశ్చాత్యుడే, సర్. జేమ్సుజేమ్సు, నుడువు చున్నాడు. దీనివలన సృష్టి మర్మము దురవగాహముగ నున్నదనియు, భౌతికవైజ్ఞాని కుల పరిశీలనలకు సహాయభూతముగ నున్న మనశ్శక్తి బహ్వాల్ప మైనదనియు తేటపడుచున్నది. “సర్వవ్యాప్త మై అనిర్వచనీయమై అద్భుతముగ నున్న మాహాశక్తి యొకటి యున్నది. నాకు దాని యచభవము కలదు;

1. It (the outstanding achievement of the 20th century physics) is the general recognition that we are not yet in contact with ultimate reality. To speak in terms of Plato's well-known simile, we are still imprisoned in our cave, with our backs to the light and can only watch the shadows on the wall.

Sir James Jeans: The Mysterious Universe p. 111.

కాని నేను దానిని చూడజాలను ఈ దుర్గోచరమైన శక్తియే స్వయముగ అనుభూత మగుచున్నను హేతువును ధిక్కరించు చున్నది. ఏలయన, ఇంద్రియముల ద్వారమున నేను గ్రహించు సర్వముకంటె అది యెంత యో భిన్నము. అది యింద్రియముల నతిక్రమించును” 1 అని గాంధీమహాత్ముడు చెప్పినట్లు, మానవులు హేతుజ్ఞానమునే నమ్ముకొనక దానిని మించిన ఆత్మశక్తి ద్వారమున విశ్వమునకంతకు ఆధారభూతు డైయున్న పరమేశ్వరుని సాన్నిధ్యానుభవమును పొందవలసి యుందురు. ఇట్టి ఉత్తమధర్మజీవనము సంప్రదాయసిద్ధముగ దేశములో గాంధీమహాత్మునివంటి యే కొలదిమహనీయులలోనో ఇంకను నిలచియున్నను, హిందూధర్మగ్రంథము లన్నియు దాని ప్రాముఖ్యతను వేనోళ్ల చాటుచున్నను,

1. There is an indefinable mysterious Power that pervades every thing. I feel it, though I do not see it. It is this unseen Power, that makes itself felt and yet defies proof; because it is so unlike all that I perceive through my senses. It transcends the senses.

Mahatma Gandhi: Young India 11-10-1928.

న వ్య భా ర తో ద య ము

దానిని గమనింప నశక్తు లగుచు భారతీయులు భౌతిక విజ్ఞానమునె పరమప్రమాణముగ గై కొనుచున్నారు.

యంత్రాలయ నిర్మాణము

భౌతికవిజ్ఞానము పాశ్చాత్యులందు యంత్రనిర్మాణ కౌశలము విశేషముగ పెంపొందించెను. శరీరబలముతో నిర్వహింపబడుచుండిన కార్యము లన్నియు క్రమక్రమముగా యంత్రసాహాయ్యమున గావించుటకు అత్యంత కృషి ఈ నవయుగమున జరుచుచున్నది. ఎద్దుబండ్లు, అశ్వ శకటములు మూలబడినవి. వానికి బదులు, మోటార్లు, రైల్వే వాడుకలోనికి వచ్చినవి. పడవల యుపయోగము తగ్గినది. పొగయోడలు వ్యాపనములోనికి వచ్చినవి. వీని నన్నిటిని మించి వాయువిమానములు కూడ సామాన్యము లైనవి. యంత్రసాహాయ్యముతో పొలములు దున్నబడుచున్నవి; ధాన్యము దంపబడుచున్నది; బట్టలు నేయబడు చున్నవి; దీపములు వెలిగింపబడుచున్నవి. ఇటులనే సర్వ పరిశ్రమలయందు మానవుని స్థానమును యంత్రము లాక్రమించినవి. తద్వారమున

బహుసంఖ్యాకులకు జీవనోపాధులుగ నుండిన వృత్తులు నశించినవి. మరియు యంత్రాలయముల స్థాపనమునకు అధికధన మావశ్యక మగుటచే ఐశ్వర్యవంతులు కొలది మంది వలసిన ధనమును సమకూర్చుచు, యంత్రాలయ నిర్వహణభారమును వహించుచున్నారు. యంత్రాలయ ములమూలమున వారు సాధ్య మైనంత లాభములను గణించి, మరింత ధనాధ్యు లగుచున్నారు. దరిద్రులు యంత్రాలయములయందు పనిచేయుచు ధనికుల యొత్తి డికి లోనగుచు, తీరని దారిద్ర్యమున మునుగుచున్నారు. ఇట్లు పాటుపడి ఏ స్వల్పవేతనములో ఆర్జించువారు కూడ కొలదినుండియే. పలువురు నిరుద్యోగు లగుచు దారిద్ర్యమున దోగాడా చున్నారు. యంత్రములవద్ద పనిచేయువారు స్వబుద్ధి నుపయోగింప వలసిన యవస రము లేక కేవలము యంత్రప్రాయు లగుదురు. అట్టి వారు యంత్రాలయాధికారు లగు ధనికుల నిరంకుశ పాలనమునకు లోనయి ఒక విధముగ మానవనామము నకె అనర్హు లగుదు రనుటలో నతిశయోక్తి లేదు. పాశ్చాత్యదేశములలో యంత్రాలయముల వలనిదుష్ఫల ములు అధికమై వానిని దొలగించుకొను నుపాయ

న క్య భా ర తో ద య ము

మెద్దియు గానక జనులు తల్లడిల్లు చున్నారు. అట్టితరి చేతిపనులన్నియు కోల్పోయి పాశ్చాత్యులవలె యంత్రాలయ నిర్మాణమునకు హిందూ దేశస్థులు కూడ గడంగిరనిన, ఎట్టి క్లిష్టపరిస్థితులు వారియందు సమకూరునో వేరుగ వివరింప నవసరము లేదు. ధనికులు దరిద్రులను, గొప్పజాతులు హీనజాతులను, బాధపెట్టుటకు యంత్రాలయములు ప్రస్తుతము తోడ్పడు చున్న వని నిశ్చయముగ చెప్పవలసియుండినను, యంత్రములవలని సౌకర్యములను పూర్తిగ విడువవలయు నని నుడువుటకు వలనుపడదు. కాని వానిని సర్వమానవ సౌఖ్యమునకును అభివృద్ధికిని భంగము కలుగకుండ నుపయోగించుకొన వలయును. యంత్రములకు ఉపయోగము కలదు. అవి వాడుకలో నుండియే తీరును. కాని ఆవశ్యకమైన శరీర పరిశ్రమను తొలగించుటకు వాని కవకాశ మియ్య కూడదు. గృహములలో నుపయోగించు యంత్రములను ఎంత వృద్ధిలోనికి తెచ్చిన మన కంత మంచిది. కోట్లకొలదిగ నున్న కర్షకులకు వారి గృహములందు ఏ యితర వృత్తులు కల్పింపక, ఆవిరియంత్రముల పెట్టి వారి చేతిపనుల నిర్మూలించుట గొప్ప యనర్థ మనిచెప్పకతప్పదు.

“అపారముగ నెలకొల్పబడు చున్న నిర్జీవయంత్రములయూ రాధనతో వివిధ దేశములవారు విసుగు జెందు చున్నారు. నిరుపమానము లగు సజీవయంత్రము లనదగు మన శరీరములకు బదులు నిర్జీవయంత్రములను వాడుచు మనము వానిని కృశింప జేయుచు వినాశము నొందించు చున్నాము. దేహమును పూర్ణపరిశ్రమద్వారమున విని యోగమునకు దీసికొని రావలయు ననియె యీశ్వర శాసనము. మనము దానిని ద్రోసిపుచ్చ జాలము.”¹ అని గాంధీమహాత్ముడు నడివిన మాటలలో గల యాధార్థ్యము నేడు క్రమముగ జనామోదము బడయుచున్నది. గృహపరిశ్రమలు అంతరించుటచే జనులకు తినుటకు తిండి కూడ దొరకుట దుర్లభ మగుచున్నది. ఈ యంత్రాల యవ్యామోహమున తగుల్కొని ధనికులు కొందరు

1. Nations are tired of the worship of lifeless machines multiplied *ad infinitum*. We are destroying the matchless living machines viz. our own bodies leaving them to rust and trying to substitute lifeless machinery for them. It is a law of God that the body must be fully worked and utilised. We dare not ignore it.

Mahatma Gandhi: Young India 8-1-1925.

న వ్య భా ర తో ద య ము

కొన్నియంత్రశాలలు నిర్మించుచు నెచటనైన మిగిలి
యున్న చేతిపనులను కూడ నశింపజేయు చున్నారు.
హిందూదేశములో కూడ ధనికులకును, దరిద్రులకును
పోరాట మేర్పడి యతిశయిల్లుచున్నది.

ధనారాధనము

పాశ్చాత్యనాగరికతయొక్క లక్ష్యము ప్రాపంచికై శ్వే
ర్యమును వృద్ధిచేయుట యని చెప్పవచ్చును. ప్రతివ్యక్తి
తన ధనమును పెంపొందించుకొనుచు నితరులకంటె సధికు
డగుటకు పాటుపడును. ప్రతిజాతియు నదేవిధముగ
నెక్కుడు ధనవంత మగుచు నితరజాతులకంటె మిన్న
యగుటకు యత్నించును. ఇవిధమున వ్యక్తుల నడుమను,
జాతుల మధ్యను, ఎడతెగని పోరాటము కలుగుచున్నది.
భౌతికసంపద ప్రపంచమున నున్నదంతయు కలిపి చూచి
నను, కొంత పరిమితి గలదియే యని, యొప్పుకొనక
తప్పదు. దేశములు కొన్నిమాత్రమే కలవు. విలువగల
వస్తువులును, కొన్నియే యుండును. వానికొరకు నెల్లరు
పోరాడుచుండినయెడల వారిలో కొంద రెక్కువగను,

కొందరు తక్కువగనువానిని బడయుచు నీర్యాభువు లై పరస్పరవై రములు గలిగి అశాంతికి పాల్పడుదురు. జీవితో దేశము ప్రాపంచికవస్తుసంపాదనముగ మాత్రమే చేసికొనుటలో చాల యరిష్ట మున్నది. ప్రాపంచికవిషయములు బుద్ధిప్రమత్తత కలిగించి మానవులను సంపూర్ణముగ వినాశము నొందింప గలవు. విషయములను తిరిగి తిరిగి తలపోయుటవలన వానిని పొందవలె నను కోరిక జనించుననియు, ఆ కోరికవలన కోరిధమును, కోరిధమువలన మోహమును, మోహమువలన స్మృతివిభ్రమమును గలుగు ననియు, స్మృతివిభ్రమముచే బుద్ధి నశించి తద్వారమున సంపూర్ణ వినాశముచేకూరుననియు, చెప్పిన భగవద్గీతావచనము¹ ఈ సందర్భమున నెంతయు స్మరింప దగినది. ప్రపంచాధి క్యతకొరకు విశేషకృషి సల్పుచు తుదకు పాశ్చాత్యదే

1. ధ్యాయతో విషయాః పురిస స్సంగ స్తే షూపజాయతే, సంగా త్సంజాయతే కామః కామా త్రోక్తోధో భిజాయతే, కోధా ద్భవతి సమ్మోహ స్సమ్మోహో తస్మైతివిభ్రమః, స్మృతిభ్రంశా ద్బుద్ధినాశో బుద్ధినాశా త్ప్రణశ్యతి.

భగవద్గీత. II- 62, 63.

న వ్య భా ర తో ద య ము

శములలోని వివిధజాతులవారు కొలది సంవత్సరములక్రిందటనే మహాసంగ్రామమున తగుల్కొని యమితప్రాణ నష్టమును, ధనవ్యయమును పొంది రని యెల్ల రెరింగిన విషయమే. భౌతికవిజ్ఞానము మానవసౌఖ్యమునకు తోడ్పడు యంత్రములను నిర్మించుకొనుటకు మాత్రమే గాక, మహామారణయంత్రములను తయారుచేయుటకు కూడ సుపయోగపడుచున్నది. ఉదేశ్యము సవ్యముగ లేనప్పుడు మేలు చేయునది కూడ కీడునకు వినియుక్తమగును కదా? ఐహికైశ్వర్యములకొరకు పోటిపడుచు జీవనము గడుపు టత్యంత హానికరము. ఆముష్మికైశ్వర్యమగు ధర్మము నెవ రెంత సంపాదించినను, ఇతరులకు హాని కలుగక పోవుటయే గాక, మేలే చేకూరును. ధర్మము ఇతరులలో వ్యాపనము చేయుటవలన ధర్మమునకు నష్టము లేదు. హిందూదేశస్థులుసయితము ప్రాపంచికైశ్వర్యములకొరకు పెనగులాడు జీవితమున ప్రవేశించుచున్నారు. “మన శరీరసంబంధమయిన టుత్తిపాసాదులన్నిటికిని కొంత మేర కలదు. ఆ హద్దును దాటుటయన ఆరోగ్యమును కోల్పోవుటయే యని మన మెరుంగుదుము. అధికార్కైశ్వర్యములకొరకు మానవులు కలిగి

యుండు తృప్తికు మృత్యువాత బడద్రోయునవి యై మీర
రాని హద్దు లెవ్వియు లేవా? ధనప్రమత్తులై పాశ్చాత్య
జాతులు ఈ గొప్ప జూదములయందు తగుల్కొని భౌతిక
వస్తువులను మాత్రమే సమకూర్చుకొనుచు ధార్మికాదర్శ
ముల నలవరచుకొనుటలో నుదాసీను లయి తమ జీవశక్తిని
చాలవరకు వ్యర్థపుచ్చుట లేదా? ఏనాగరికత యైన నాము
ష్మిక సుఖజీవనమునకు సంబంధించిన శాసనము విస్మరించి,
భౌతికపదార్థములను సేకరించుచు నంతలేనియభివృద్ధిగాం
చగలదా¹ అని విశ్వకవి రవీంద్రుడు విచారించు చున్నాడు.
వాస్తవమునకు నేడు ప్రపంచమునందు విశేషముగ
దైవారాధనకంటె ధనారాధనమే యెక్కుడు వ్యాప్త
ములో నుండి తత్ఫలముల నెల్ల రనుభవించు చున్నారు.
హిందూదేశము కూడ అట్టి వాతావరణపరివృత మైనది.

1. In all our physical appetites we recognize a limit. We know that to exceed that limit is to exceed the limit of health. But has this lust for wealth and power no bounds beyond which is death's dominion. In these National Carnivals of materialism are not the western peoples spending most of their vital energy in merely producing things and neglecting the creation of ideals?

Rabindranath: Nationalism, p. 119.

న వ్య భా ర తో ద య ము

జాతీయభావము

పాశ్చాత్యులజీవనము ప్రధానముగ జాతీయభావ
ప్రేరితము, ఏక దేశమునందు వసించుచు స్వపరిపాల
నము కలిగిన జనులు ఒక్క జాతివార మను తలంపు
గలిగి తదభివృద్ధికొరకు తమ సర్వశక్తులు ధారపోయు
దురు. వ్యక్తి స్వలాభమునె చూచుకొనుచు ఇతరుల
కొరకు పాటుపడ నప్పుడు, స్వార్థపరు డని పరిగణింపబ
డునుగదా! కుటుంబము తనయందలి వ్యక్తుల స్వార్థమును
నిర్మూలించు నదియే మైనను స్వాభివృద్ధియందె నిమ
గ్నమై యితరకుటుంబముల శ్రేయమున కెంతమాత్రము
తోడ్పనియెడల స్వార్థపరత్వమున దగుల్కొనిన దని
చెప్పవలయును. అటులనె జాతి దేశాభిమానము రగు
ల్కొలుపుచు వ్యక్తులను స్వార్థత్యాగులచుగ జేయు
చున్నను అన్యజాతుల మేలును తలంపక స్వోన్నతికి
సర్వవిధముల ప్రయత్నించు నపుడు జాతి కూడ స్వార్థప
రాయణత్వమే వహించును. వ్యక్తి గాని, కుటుంబము
గాని, జాతి గాని, స్వార్థబద్ధ మైనతోడనె జీవనవికాసము
దుర్లభ మగును. వ్యక్తులును, కుటుంబములును, జాతు

లును, ప్రత్యేకముగ జీవింపవలసి యున్నను, అవి పిశ్చ వ్యాప్త మైన జీవనముతో నెంతవరకు సంబంధము కలిగి యుండగలవో అంతవరకు అభివృద్ధిని గాంచ గలవు. జీవము జీవియందె యిమిడి యున్నను, జీవనాధారమగు పదార్థములు బాహ్యమున నుండును. జీవి వానిని గ్రహించి వర్ధిల్ల వలయును. ఎందరెందరో పాటుపడుచు, ఎన్నెన్నో వస్తువులు లభించుచు, బాహ్యమునుండి ఎంతయో సాహాయ్యము చేకూరినప్పుడు గదా, వ్యక్తి వృద్ధి పొందునది? కుటుంబాభివృద్ధియే గాక జాత్యభ్యున్నతియు, అట్టి బాహ్యసాహాయ్యముమీదనే ఆధారపడి యుండును. పరులతో మిత్రభావమున మెలంగక పోవుటయే గాక విరోధము కల్పించుకొనుటమూలమున, ఏ జాతి యైనను వినాశము జెందక తప్పదు. పాశ్చాత్య దేశములందు ఈయుగమున విజృంభించి యున్న జాతీయత ముఖ్యముగ స్వార్థమునే లక్ష్యముగా గలిగి అచటిజాతులను పరస్పరవైరములందు ప్రవేశపెట్టుచున్నది. మరియు ఆ జాతీయత వ్యక్తుల స్వాతంత్ర్యములకు కూడ చోటి చ్చుట లేదు. వ్యక్తుల అభిరుచులు, ప్రత్యేకలక్షణములు, సహజవికాసములు, జాతీయతపేరిట నణగ

న వ్య భా ర తో ద య ము

ద్రొక్కబడు చున్నవి. జాతి తాను నిర్ణయించుకొనిన
లక్ష్యమునకు వ్యక్తులందరు తోడ్పడునట్లు నిర్బంధించును.
ఒక యంత్రములోని చక్రములవలె వ్యక్తులు జాతి
యందు ఎట్టి స్వాతంత్ర్యమును లేక మెలగవలసి యుం
డును. ఆ విధముగా వ్యక్తులు జాతికొరకు బలియగు
చున్నారు. యథార్థముగ వ్యక్తులకు స్వాతంత్ర్య మిచ్చు
సంఘమే, దశములన్నియు విప్పకొని వికసించు పుష్పము
వలె, సంపూర్ణాభివృద్ధి గాంచును. సంఘజీవనము వర్ధిల్ల
జేయువారు వస్తులె. పాశ్చాత్యజాతీయ జీవనమును పెం
పొందించుటకు వ్యక్తులు సాయపడ లేకున్నారు. వ్యక్తులు
అణగి పోయినకొలది జాతియందలి జీవమే తగ్గు నని
చెప్పవలెను. కావున పాశ్చాత్యజాతులు అంతర్జీవనమును
కృశింప జేసికొనుచు జీవనాధార మగు బాహ్య ప్రపంచ
సంవర్కమును త్రెంపుకొనుచు, ఆత్మవినాశము గావించు
కొను చున్నవి. “వైరమునకు, ఆక్రమణమునకు,
పూనుకొనెడు బుద్ధియే పాశ్చాత్యజాతీయతకు కారణ
మయి, దానిని నడుపుచున్న దనుట సత్యము. అన్యోన్య
సహకారము దాని కాధారముగ లేదు. అది పశుబల
మును చక్కగ సమకూర్చగలదే గాని అధ్యాత్మికాదర్శ

మును నిరూపింప లేదు. తినుటకు జంతువులను వెదకుట యె వృత్తిగాగల క్రూరమృగములవలె, అదియు చరించు చున్నది.”¹ అని రవీంద్రనాథుడు ఘంటాపదముగ పల్కుచున్నాడు. భారతీయులు పాశ్చాత్యుల సాంగత్య మువలన తామును కానరాకుండ జాతీయతాశృంఖము లందు తగుల్కొను చున్నారు.

సమత్వ సిద్ధాంతము

పాశ్చాత్యులందు విశేషముగ ప్రశంసింపబడునది మరియొకటి గలదు. అది మానవసమత్వ సిద్ధాంతము. సర్వమానవులు సమానాధికారములు గలిగి సుఖజీవనము బడయవలయు నని ఆ సిద్ధాంతము ప్రకటించును.

1. The truth is that the spirit of conflict and conquest is at the origin and in the centre of western nationalism; its basis is not social co-operation. It has evolved a perfect organization of power, but not spiritual idealism. It is like the pack of predatory creatures that must have its victims.

Rabindranath: *Nationalism*, p. 21.

న వ్య భా ర తో ద య ము

పాశ్చాత్యదేశములందు మానవసమత్వ మనుసరించి
యె ప్రభుత్వములు స్థాపింపబడె నని ప్రతీతి. అచ్చటి
సాంఘికజీవనమునందును సమత్వము పాటింపబడు నని
కూడ చెప్పుదురు. కాని ఈ సమత్వసిద్ధాంతమును పాశ్చా
త్యులెంతవర కాచరణమందు తెచ్చుకొన గలిగిరో పైని
తెలిపిన అంశములనుబట్టి చాలవరకు తెలిసియే యుం
డును. పాశ్చాత్యులలో ధనికులు ప్రబలు లై ధనహీ
నులను వీడించుచుండు రనియు, జాతీయతమూలమున
వ్యక్తులకు స్వాతంత్ర్యమే లేకపోవుచున్న దనియు, విస్పష్ట
మయ్యెను. పాశ్చాత్యప్రభుత్వములు సామాన్యముగ
ధనికుల ప్రభుత్వము లని చెప్పవలెను. ధనికులు ప్రజా
పాలనము పేరిట సర్వాధికారములు నిర్వహించుచున్నారు.
ప్రతిసంఘమునందు కొందరు శక్తివంతులుగను, కొందరు
శక్తివిహీనులుగను, సర్వదా ఉండక తప్పదు. శక్తివం
తులు శక్తిహీనులను సమత్వబుద్ధితో చూచుట సాధా
రణవిషయము కాదు. జననీజనకులు సర్వవిధముల
తమ శిశువులకంటె నధికులె. కాని వారు బిడ్డలను ప్రాణ
తుల్యులుగ జూచుకొనుటకు కారణము వారి హృదయము
లందు జనించు నవ్యాజప్రేమ. అట్టి పవిత్రప్రేమ బల

వంతులయందు నెలకొనినగాని సమత్వజీవనము సంఘమందు పరివ్యాప్తము కానేరదు. ప్రాపంచిక భోగములయందు, శరీరశక్తిసామర్థ్యములందు, ఎన్ని తారతమ్యములు మానవులలో నున్నప్పటికిని, వారు తమయం దెల్లరిలోను ఏకముగ వ్యాప్తమై ఎల్లఁని ఒక్కటి చేయుచున్న ఆధ్యాత్మిక జీవనము గాంచి ప్రేమబద్ధులయి యుండినయెడల వారియందు యథార్థ సమత్వజీవనము స్థాపిత మగును. సర్వాంతర్యామి యై ప్రేమస్వరూపుడుగ నున్న పరమేశ్వరునియందు దృఢభక్తి కలవారలె “తనయందు నిఖిలభూతములందు నొకభంగి సమహితత్వంబున జరగువాడు” అయిన ప్రహ్లాదునివలె మెలగ గల్గుదురు. ఆధ్యాత్మికజీవనమునకు దూరులైనతరువాత ఎట్టి యుత్తమసిద్ధాంతముల నైనను నామమాత్రముగనె యనుసరించుట సాధ్యము గాని, వానిని యథార్థరూపమున సాంఘికజీవనమునందు మూర్తీభవింప చేయుట దుర్లభము. ఇందువలననే “ఈ వైరుధ్యము గాంచవలసివచ్చు చున్నది. పాశ్చాత్యజీవనము స్వాతంత్ర్యపతాకముతోనే ముందునకు పోవుచున్నది కాని, పాశ్చాత్యజాతీయభావము ఇనుపసంకెళ్లవంటి పరిపాలనా

న వ్య భా ర తో ద య ము

పద్ధతులను తెయారుచేయు చున్నది. యావన్మానవ చరిత్రలోను అంతటి దయాశూన్యములును, కఠినములు నైనట్టి విధానము లెన్నడును నిర్మింపబడ లేదు.¹ అని రవీంద్రుడు నుడువవలసి వచ్చెను. పాశ్చాత్యపరిపాలనాపద్ధతులనే యనుకరించుచు హిందూదేశములోని విద్యాధికులు కూడ సభివృద్ధిగాంచుచున్నా మని భ్రమించుచున్నారు.

ఆత్మశక్తి ప్రభావము

పాశ్చాత్యనాగరకతకు, భౌతికవిజ్ఞానము, వేదము; ధనము, దైవము; జాతీయత, పూజారి; యంత్రాలయములు, ప్రభుత్వములు, ఆరాధనమందిరములు; పోటి

1. And we cannot but acknowledge this paradox, that while the spirit of the west marches under its banner of freedom, the Nation of the West forges its iron chains of organization which are the most relentless and unbreakable that have ever been manufactured in the whole history of man.

Rabindranath: Nationalism, p. 24.

పడుట జీవితధర్మసూత్రము; పరపీడనము జీవితపరమా
వధి. ఇట్లు పాశ్చాత్యనాగరికత విషయనిబద్ధ మై, స్వార్థ
ప్రేరిత మై, విశ్వమానవకోటికి వినాశహేతువుగ నున్న
దని పాశ్చాత్యులలో ప్రతిభావంతు లగు ధీశాలులు
కూడ నభిప్రాయ పడుచున్నారు. ఆంగ్లతత్వవేత్త
బెట్రాండు రస్సిలు స్వదేశాభిమాన మన ప్రభుత్వము
లిచ్చగించినప్పు డెల్ల ఏ మాత్రము యోచన లేకయే
జనులు పరస్పర సమూల వినాశమందు ప్రమత్తు లగు
టకు వాంఛించుటయే యని నిర్వచించి “దేశాభిమాన
మను పేర పిలువబడునది నిస్సంశయముగ మహాభయం
కర మగు నుపద్రవము. ప్రస్తుతనాగరికత దాని బారిని
పడినది. దాని క్రౌర్యమును పెంపొందించునట్టి దేనిని
గాంచినను మహామారి, విశూచి, ఘోరము వీనికంటె
నెక్కుడుగ భీతి నందవలెను.” అని వాక్రుచ్చెను.

1. Patriotism (*i.e.*) a willingness to indulge in mu-
tual extermination without a moment's hesitation,
whenever the governments feel so inclined. Un-
doubtedly patriotism, so-called, is the gravest danger
to which civilization is at present exposed, and any-

న వ్య భా ర తో ద య ము

“గస్టావ్ లేబాన్ నుడివినట్లు, సామాన్యమానవుడు సంఘజీవియయి మందలోని గొట్టెవలె నుద్రేకస్వభావుడును, ఆతురశీలుడును, వివేచనా శూన్యుడు నగుటచే, నవీనపరిస్థితులందు అన్ని గొప్ప జాతులలోను రాజకీయ ప్రజాపరిపాలనమువలన, ధనికులయిన వార్తాపత్రికాప్రవర్తకుల యొక్కయు తమ్ము ప్రసిద్ధిపరచుకొను కర్మాగార నిర్వాహకులయొక్కయు కార్యోత్సాహము గల యైశ్వర్యవంతులయొక్కయు—అనగా జనసమూహమును తమ యిచ్చానుసారము నడపుకొనుటకు తోడ్పడు నభిప్రాయములను వెదజల్లగల ప్రముఖులయొక్క చేతులలో నధికారము పెట్టుటయే సామాన్యముగ కలుగుచున్న ఫలితము.”¹ అనిఆంగ్ల మహానీయుడు హెచ్.జి. వెల్సు వెల్ల

thing that increases its verulence is more to be dreaded than plague, pestilence and famine.

Bertrand Russell: Marriage and Morals, p. 172

1. Since the common man is, as Gustave Le Bon has pointed out, a gregarious animal, collectively rather like a sheep, emotional, hasty and shallow, the practical outcome of political democracy in all large communities under modern conditions is to put

డించుచున్నాడు. పాశ్చాత్యనాగరికతాఫలితములు దుర్భరము లై వినాశహేతువులుగ పరిణమిల్లి యుండుటచే పాశ్చాత్యులలోనే వానిని నివారించుటకు కొన్ని యుద్యమములు బయలుదేరుచున్నవి. యథార్థసమత్వ జీవనము నెలకొల్పు విధానములకొరకు అన్వేషణము ప్రారంభమైనది. ప్రపంచశాంతికి, విశ్వమానవకల్యాణమునకు, సహాయభూత మగు ప్రణాళిక భారతదేశమునుండి లభింపగల దని యోచనపరు లగు పాశ్చాత్యులు నిరీక్షించుచున్నారు. పాశ్చాత్యనాగరికతయొక్క భీకరస్వభావము పెంపొందుచునే యున్నది. “ఐరోపాజాతులు 1914వ సంవత్సరములో కంటే నేడెక్కువగయుద్ధసన్నాహములైయున్నారని మనము మగువకూడదు.” అని ఇటలీడిక్టేటరు సీనియరు మస్సులోని పలుకుచున్నాడు. పాశ్చాత్యనాగరికత గాఢాంధకారమువలె ప్రపంచము నావరించియున్నను

power into the hands of rich newspaper proprietors, advertising producers and the energetic wealthy generally who are best able to flood the collective mind freely with the suggestions on which it acts.

H. G. Wells: First and Last Things, p. 112.

నేడు సుజ్ఞానభాస్కరుని కిరణములు ప్రాగ్గిశనుండి చొచ్చు
కొని వచ్చుచున్న వనుటకు నిదర్శనములు లేకపోలేదు.
హిందూ దేశసందేశమునుగూర్చి “ఆచారవ్యవహారముల
యందు పరస్పర వ్యత్యాసములు గల పలు జాతులవారికి
ఉచితాధిత్యమునే గాక నివాసస్థానము నిచ్చి సత్కరించు
గృహణివలె హిందూ దేశము ప్రవర్తించు చున్నది.
ఇందువలన అపారక్లిష్టపరిస్థితులు సమకూడు చున్నవి.
అవి వట్టి నేర్పరితనమువలన గాక సానుభూతివలనను,
సర్వమానవైక్యతను యథార్థరూపమున హృద్గతము చేసి
కొనుటమూలమునను పరిష్కరింప నగును. ఈ విశ్వమా
నవైక్యానుభవము కొరకు ప్రాచీన ఉపనిషత్కాలము
నుండి నేటివరకు అనేకమహాధర్మప్రవక్తలు ఉద్భవిల్లిరి.
వారందరి ప్రధానోద్దేశము ఈశ్వరానుభవవిశేషముచేత
భిన్నమానవులందలి సర్వభేదములను, అతిక్రమింప జేయు
టయే. నిజముగ హిందూ దేశచరిత్ర రాజ్యముల పతనా
భ్యుదయములకును, రాజకీయాధికార సంపాదనకొరకు
జరిగిన యుద్ధములకును సంబంధించినది కాదు. హిందూ
దేశములో వాని వృత్తాంతములు నిరసనభావముతో
విస్మరింపబడు చున్నవి. ఏలయన నవి ఏవిధమునను భార

తీయుల యధార్థచరిత్రను వ్యక్తపరుపవు. భారతీయుల చరిత్ర వారి సంఘజీవనమునకును, ఆధ్యాత్మికధర్మసాధనమునకును సంబంధించినది.”¹ అని రవీంద్రనాథుడు చెప్పు మాట లాశ గొల్పుచున్నవి.

“మతసంబంధముగ ప్రబలు మూఢవిశ్వాసము గాని, భౌతికజ్ఞానసంబంధముగ పెంపొందు ప్రాపంచికధోరణి

1. Her mission has been like that of a hostess who has to provide proper accommodation for numerous guests, whose habits and requirements are different from one another. This gives rise to infinite complexities whose solution depends not merely upon tactfulness but upon sympathy and true realization of the unity of man. Towards this realization have worked, from the early time of the Upanishads up to the present moment, a series of great spiritual teachers, whose one object has been to set at naught all differences of man by the overflow of our consciousness of God. In fact, our history has not been of the rise and fall of kingdoms, of fights for political supremacy. In our country records of these days have been despised and forgotten, for they in no way represent the true history of our people. Our history is that of our social life and attainment of spiritual ideals.

Rabinaranath: Nationalism, P. 5.

శ వ్య భా ర తో ద య ము

గాని జనింప జేయు వినాశకర మగు భావప్రాబల్యమును నిరోధించునది ఆధ్యాత్మికధర్మజీవనమే.¹ అని పండిత రాధాకృష్ణ² చేయు నుపదేశ మెల్లరకు అమృతప్రాయ ముగ నున్నది. చాల వెనుకపడి యధోగతి జెందియున్న దని సామాన్యముగ తలంపబడు భారతదేశము జగత్కల్యాణమునకు తోడ్పడగల ధర్మప్రచారమునకు కేంద్రస్థాన మై నేడు కూడ యావత్ప్రపంచ దృష్టిపథమున నిలచి యున్నది. పాశ్చాత్యులతోడి సంఘర్షణము ప్రారంభమైన నాటినుండియు, భారతీయులయందు నిద్రాణ మై యున్న యాత్మశక్తి మేల్కొంచి ప్రాక్ ప్రతీచీ సమన్వయ విధానముల నారయు చున్నది.

ప్రస్తుతకర్తవ్యము

నవయుగవాతావతరణము ఎంత భయానకముగ గాన్పించు చున్నను, దానిని వినిర్మలము గావించి

1. Which (spiritual idealism) is opposed to the disintegrating forces of scientific naturalism on the one hand and religious dogmatism on the other.

Radhakrishnan: An Idealist View of Life, P. 87.

యావత్ప్రపంచవాసులను ఏకకుటుంబములోని వారివలె
మార్పగల యుత్తమధర్మవిధానచిహ్నములు పొడగట్టు
చు దైర్యోత్సాహముల పురిగొల్పు చున్నవి. భారత
దేశము ఆత్మశక్తికిని, పాశ్చాత్యదేశములు సంఘశక్తి
కిని ప్రాధాన్యత నిచ్చుచున్నవి. ఆత్మశక్తియందే దృష్టి
నిలిపి సంఘమును త్యజించిన వికృతధర్మసాధకులు హిం
దూదేశమున బయలుదేరుచు వచ్చిరి. కాని వీరి యస్వా
భావికజీవనము ఎప్పటి కప్పుడు ఖండించుచు, ఆత్మీయ
జీవనము సంఘమునందు వ్యాప్త మగుచు తద్వారమున
అభివృద్ధిగాంచు నని హైందవప్రాజ్ఞులు నిరూపించుచునే
యుండిరి. ధర్మసాధనకు సంఘము అత్యంతావశ్యక
మగు దివ్యక్షేత్ర మని హిందూతత్వజ్ఞుల ముఖ్యసిద్ధాం
తము. కేవలబాహ్యోపచారములు, శుష్కపూజాపున
స్కారములు, అనుసరించుచు ధర్మనిష్ఠాపదులుగ పరిగ
ణింపబడువారును హిందూదేశమున లేకపోలేదు. కాని
భక్తిశూన్యము లగు కర్మలు సదా హిందూతత్వవేత్తల
చే నిరసింప బడుచునే యుండెను. “భక్తిలేని పూజ

న వ్య భా ర తో ద య ము

పత్రిచేటు” అను భావము సామాన్యజనులు కూడ నెరిగి
నదె. జీవనముచు స్వాభావికమార్గముల సంఘమునందు
చిరనూతనవికాసము గావించుటకు హిందూధర్మము
సదా ప్రయత్నించు చున్నది. భారతీయులయం దేమి,
పాశ్చాత్యులయం దేమి, మానవు లందరియందు స్వార్థ
పరత్వము శల్యగత మై ఒకపట్టున విడువ కుండును.
స్వార్థమును క్రమక్రమముగ నణగద్రొక్కుచు, విశాల
మానవజీవనమునందు మిళిత మగుటకు, ధర్మసాధన
మానవునకు తోడ్పడును. పాశ్చాత్యులు ప్రత్యక్షముగ
గాన్పించు ప్రపంచశక్తుల నాధారపరచుకొని, స్వార్థ
ప్రేరితు లయి యే దేశమునకు చెందిన వా రాదేశపు
జాతిగ విజృంభించుచు ప్రపంచమునం దగ్రస్థానము బడ
యుటకు నొకరితో నొకరు పోటిపడుచు, ద్వేషానలమున
బడుచున్నారు. స్వార్థజీవనమును ఒకరిద్వారమున గాక,
పలువురమూలమున పెంపొందించుటకు వలసిన శాసన
ములు, కట్టుబాటులు నిర్మించి పాశ్చాత్యజాతులు స్వార్థ
పరత్వమువలని నష్టమును వేయి మడుంగు లధికము

జేయు చున్నారు. పాశ్చాత్యసంఘములందు ప్రబలి
యున్న స్వార్థచింతను బ్రద్దలుకొట్ట గలిగినది ధర్మ
మొక్కటియే. సంఘీభానము శ్రేయస్కర మైనది
యనుటకు సంశయము లేదు. కాని అది స్వార్థముకొరకు
తోడ్పడినయెడల మిక్కిలి యరిష్టదాయక. మగును.
ఇటులనే పాశ్చాత్యులు విశేషశ్రమపడి గడించిన భౌతిక
విజ్ఞానము, యంత్రనిర్మాణకౌశలము, ప్రజాపరిపాలనా
పద్ధతి స్వతస్సిద్ధముగ నిరపాయకరము లైనవే యైనను,
స్వార్థబుద్ధితో నవి యలవరచుకొనుటమూలమున మహా
పద్రవకరము లగుచున్నవి. పాశ్చాత్యులు భౌతికవస్తువు
లను స్వాధీనపరచుకొని, మానవజీవితమును అనేక విధ
ముల సుఖప్రదముగ జేసిరి. అమోఘు లగు సక్రమ
పద్ధతులు, దుర్లంఘనీయము లగు నియమములు, నెల
కొల్పి సంఘమును మహాశక్తివంతము గావించిరి. వారి
యద్భుత ప్రయత్నములను గాంచినపుడు విస్మయము
కలుగక మానదు. వారు భౌతికప్రపంచమునందు బడ
సిన శక్తి సామర్థ్యములు త్యజించ తగినవి కావు. వాని
నెల్ల ధర్మముతో సమ్మిళితము చేయుటయే ప్రస్తుతకర్త
వ్యము. పాశ్చాత్యులయందు ప్రశంసనీయము లయియున్న

న వ్య భా ర తో ద య ము

గుణవిశేషములను సంగ్రహించుచు వానియందు
ధర్మము చొప్పించి మానవజీవితమును ఉన్నతపరుపగల
మహోద్యమము హిందూదేశమున ఈ నవయుగము
నందు నెవ్విధమున ప్రకటితమయ్యెనో ముందుప్రకరణ
మున తెలుపబడును.

౩

నవ్యభారతము

పకృత సమస్య

రామమోహనుడు

కేశవచంద్రుడు: దయానందుడు

రామకృష్ణుడు

అనిబెసెంటు

నవ్యభారతము

జగత్తునందు సృష్టిస్థిలయము లిమిడి యున్నవి. పుట్టి నది కొంతకాలము పెరిగి వినాశము జెందును. జన్మము తోపాటు మృత్యువు కూడ సిద్ధముగ నుండును. జీవుల కాయుర్దాయము భేదించునె గాని, అవి యన్నియు నెప్పుడో యొకప్పుడు మృత్యువాత బడును. అవి పెంపొందు నప్పుడు ఆనందము, అంతరించు నప్పుడు దుఃఖము సామాన్యముగ కలుగును; కాని వర్ధిల్లుటవలె నశించుటయు సహజ మని గుర్తించుట యావశ్యకము. సృష్టి దేశకాలబద్ధ మయినది. దానియందు దేశాతీత మును అనంతమును అపరమితము నయినది పూర్తిగ నిముడుట యసంభవము. ప్రపంచమున నావిర్భవించునది సీమాబద్ధ మయి దేశకాలానుగుణముగ పరిణామము జెందక తప్పదు. కాని యావద్విశ్వము అనంతపరమేశ్వరాంశసంభూతమె; కావున నందలి సర్వము అనంతత్వమును ప్రకటించుచు సకలహద్దుల నతిక్రమింప గల శక్తి కలిగి యుండును. మరణముతో జననమును,

న వ్య భా ర తో ద య ము

క్షయముతో వృద్ధియు వెనువెంటనే సంపాప్తము
లగుచు, సృష్టిని చిరనూతనవిలసితము గావించు చున్నవి.
ఎందరో మరణించుచున్నను, ఎందరో తిరిగి జన్మించుచు
న్నారు. పతనము లెన్నికలుగుచున్నను, అభ్యుదయము
లును మరల సంఘటిల్లుచున్నవి. ప్రాతగిల్లినవి నశించిన
గాని, రూపాంతరము జెందినగాని, సృష్టిపరిణామము సాధ్య
ముకాదు. ఒకప్పుడొక జాతి యంతరించినట్లుండుచు; కాని
మావిలయమునండియె నూతనజాతి యుద్భవిల్లును. అస్త
మించినసూర్యుడు తిరిగి యె ట్లుదయించునో అట్లే పతన
ముజెందిన ప్రతిదేశము మరల నూతనరూపముతో తప్పక
యభ్యుదయము గాంచును. పరిణామక్రమ మెరిగిన
తత్వజ్ఞులు అంధకారమునందు ప్రకాశమును వినాశ
మందు వికాసమును గాంచ గలరు. పాశ్చాత్యులతోడి
సంపర్కమునాటికి భారతదేశము అధోగతి జెంది మత
సాంఘిక రాజకీయాది సర్వవిషయములందు నత్యంతహీన
స్థితిలో నుండెను. కాని నాడె నవ్యభారతోదయచిహ్న
ములు పొడసూపెను. హైందవధర్మవాహిని భారతజాతి
యందు శుష్కింపలేదు. పాశ్చాత్యులతోడి సంఘర్షణము
ప్రారంభించినది మొదలు అంతర్గత మైయున్న ధర్మజీవ

నము కొందరు మహాపురుషుల జీవితముల ద్వారమున
తిరిగి వెలువడి ప్రవహింప జొచ్చెను. ఆ ధర్మతరంగిణి
నలుగడల విస్తరించి నిద్రాపరవశులైన భారతీయుల
మేల్కొల్పి నూతనచైతన్య సంభరితుల గావించెను.
వారు హిందూదేశపూర్వధార్మికౌన్నత్యమును స్మరణ
మునకు దెచ్చుకొను చున్నారు; ప్రాకృతీచీసంఘర్షణ
ఫలితముగ ఈ నవయుగమందు సయితము హిందూదేశ
శము ఉత్తమసమన్వయవిధానము ప్రకటింప గల దని
యాశించు చున్నారు.

ప్రకృత సమస్య

ప్రాకృత్తీచీదేశీయుల విశిష్టగుణముల నారసి వానిని
సమన్వయపరచి విశ్వజనీన మగు నూతన జీవనము నుద్భ
విల్లజేయుట ప్రకృతసమస్య. “పాశ్చాత్యు లెన్నడును
తమ జీవితముల నాధ్యాత్మికముగ మార్పుటకు శక్తి
వంతులు కాలే దనుట నిజము. ఇటీవల ఆర్థికరాజకీయా
దర్శములచేతను అవసరముల చేతను పురిగొల్పబడుచు
బాహ్యప్రపంచమందు చాలవరకు కేవలకర్మపరతంత్రు

న వ్య భా ర తో ద య ము

లగుట కలవడితి. వారియందు ధర్మబుద్ధి యుదయించి
యధికగభీరముగనొ యుజ్వలముగనొ పరిణమింపకున్నను
ఆధ్యాత్మికతృష్ణ మాత్రము విశేషవ్యాప్తి జేంది
యున్నది. వారు కేవలము ప్రాపంచికవిషయములందె
మెలగుచు యంత్రప్రాయము లగు విధానముల ననుస
రించి యార్థిక కాజకీయదృష్టి గల జ్ఞానముతో చరించు
జంతువులవలె తమ సమస్యలను పరిష్కరించుకొనవలసి
వచ్చుచున్నది. ఏలయన వారు మరియొక దృష్టి నెరు
గరు; ఇంకొక పద్ధతికి నలవడి యుండ లేదు. ఇక ప్రాగ్దే
శీయులను చూతము. వారు మృతకర్మకలాపములందు
తమ యాధ్యాత్మికజీవనము విశేషముగ శుష్కింప జేసి
నను నూతనప్రబోధములను గ్రహించుట కెల్లప్పు
డాయత్తులుగ నుండిరి. తమ యాత్మీయశక్తిని భద్రపరచు
కొనిరి. వారు నిజముగ జడప్రాయులై నిర్మాణశక్తిని
కోల్పోయి నప్పుడు సయిత మట్టి స్థితియందె యుండిరి.
కనుక ప్రాగ్దేశీయులు, పాశ్చాత్యులతోడి యనుదిన సం
సర్గమువలన, తమ ప్రాచీనధార్మికజీవనమును ఆధ్యా
త్మికవిశాలదృష్టిని సంఘనిర్మాణశక్తిని విజృంభింప జేసి
రూఢములై నిర్జీవములై నిరుపయోగము లయిన

ప్రచలితమార్గములను గాక పరివర్తనాశిలము లై సచేత
 నము లై యుపయుక్తము లగు నూతనమార్గముల నను
 సరించి యాసియాఖండ దివ్య జ్యోతియొక్క ప్రకా
 శమును పాశ్చాత్యఖండములందు వ్యాప్తము జేయు
 దురని నేడు యావత్ప్రపంచ మాశించు చున్నది.
 ప్రాగ్దేశముల కేంద్రస్థాన మయిన హిందూదేశము
 కూడ పూర్వపశ్చిమఖండములందలి సకలేతర దేశములు
 మారినటులనె తప్పక మార్పుజెందవలయును. ఐరో
 పాఖండవాసుల సాంగత్యసంజనితము లగు సమస్యల కను
 గుణముగ నదియు పరివర్తనము నొందక తప్పదు. ప్రాగ్దేశ
 శీయుల యాధునికజీవనము నూతనపురాతనాదర్శముల,
 అభినివేశముల తీవ్రసంఘర్షణముయొక్కయొ, సరళసమన్వ
 యముయొక్కయొ ఫలితమై యుండును. కావున భారతదేశ
 శములోని పూర్వసంప్రదాయానుచరులు పరివర్తనావసర
 మును బాగుగ శిరసావహించు వారయినయెడల, ప్రబు
 ధభారతవర్షమునందు సుజ్ఞాన ముద్భవిల్లి తద్వారమున
 ప్రపంచభావినాగరక్షత యొక విధ మగు సుందరగభీర

శ వ్య భా ర తో ద య ము

పరిణామముతో విలసిల్లును.”¹ అని నవీనభారతయోగి
పుంగవు డగు అరవిందుడు విశ్వసించు నట్లు హిందూదే

1. The West never really succeeded in spiritualising itself and latterly it has been habituated almost exclusively to an action in the external governed by political and economic ideals and necessities; inspite of the reawakening of the religious mind and the growth of a widespread but not yet profound or luminous spiritual and psychical curiosity and seeking, it has to act soley in the things of this world and to solve its problems by mechanical methods ~~and~~ as the thinking political and economic animal, simply because it knows no other stand point and is accustomed to no other method. On the other hand the East, though it has allowed its spirituality to slumber too much in dead forms, has always been open to profound awakenings and preserves its spiritual capacity intact, even when it is actually inert and uncreative. Therefore the hope of the world lies in the rearousing in the East of the old spiritual practicality and large and profound vision and power of organisation under the insistent contact of the West and in the flooding out of the light of Asia on the Occident, no longer in forms that are now static, effete, unadaptive, but in new forms stirred, dynamic and effective.

శము తన విధ్యుక్తకార్య మగు ధర్మసమన్వయమున కీ
సవయుగమునందును గడంగి ధన్యత గాంచవలయును.

జగత్తు వాస్తవము. అది మిథ్య యని త్రోసిపుచ్చు
టకు వలనుపడదు. ఇంద్రియగోచరము లగు సర్వవిషయ
ములు యథార్థములు, సత్యద్యోతకములు. వానిని విస్మ
రించి జీవనము గడపుట దుర్లభము. కేవల తాకికజీవ
నమే గాక యుత్తమధార్మిక జీవనము కూడ జగత్తు
యొక్క యాధార్థ్యతను గమనించుచునే వర్ధిల్లును.

India, the heart of the Orient, has to change as the whole West and the whole East is 'changing, and it cannot avoid changing in the sense of the problems forced upon it by Europe. The new Orient must necessarily be the result either of some balance and fusion or of some ardent struggle between progressive and conservative ideals and tendencies. If therefore the conservative mind in this country opens itself sufficiently to the necessity of transformation, the resulting culture born of a resurgent India may well bring about a profound modification in the future civilisation of the world.

The conservative mind: and Eastern Progress.

Aurobindo. Arya Vol. II. page 759.

న వ్య భా ర తో ద య ము

ఆకసమునందలి యనంతనక్షత్రరాసులు, భూతలము లోని యసంఖ్యాకవస్తుజాలములు, జీవకోటులు ఏ మానవునకు విస్మయము గొల్పకుండును? వానియందు పొడ గట్టు ననంతశక్తియు అపారజ్ఞానమును పరస్పరసంబంధమును ఏ మానవుని ధర్మజిజ్ఞాసునిగ మార్చు కుండును? సృష్టియొక్క నిరంతరపరిణామశీలము ఏ మానవునియందంతులేని సత్యాన్వేషణతృప్తి జనింపజేయ కుండును? ప్రపంచమువలన కలిగెడు సుఖసంతోషములు, ఆత్మానుభవములు ఏ మానవునియందు నిర్మలభక్తిభావము పురిగొల్పు కుండును? జగత్తు అనుదినజీవనమునకు, తత్త్వ విచారణమునకు, భక్తితత్పరతకు నాధారభూత మగుచు మానవులను ఈశ్వరవిశ్వాసుల జేయు చున్న దనుటకు సంశయము లేదు. ఏ యధార్థతత్త్వవేత్తయు జగత్తును తృణీకరించు మిథ్యావాదము సలిపి యుండలేదు. అద్వైతవాది యగు శంకరు డట్టి వాదము సలిపి యుండె నని సామాన్యముగ తలంపబడును; కాని శంకరుని వాదమది కా దని పండిత రాధాకృష్ణన్ నిరూపించి

యున్నాడు.¹ శంకరుని బోధ నర్థముచేసికొనని యాతని శిష్యులు కొందరు విపరీతశూన్యవాదములు చేసి యుండిరి. భారతదేశమందు సుప్రసిద్ధజ్ఞానులు, భక్తులు, సాధకులు జగత్తున కుచితప్రాముఖ్యత నిచ్చియే యుండిరి. పంచభూతము లారాధ్యములు. మహాత్తరపదార్థము లెల్ల స్తవనీయములు. మహాపురుషు లందరు పూజార్హులు. ఇట్టి గౌరవభావము జగత్తునెడల గలిగి తత్సాహాయ్యముతో హిందూదేశభక్తులు ఈశ్వరోపాసన సలిపిరి. ప్రకృతి పార్వతీరూపమున ఈశ్వరుని నిత్యసేవాధర్మిణియై యున్న దని హిందువులు భావించిరి. కనుక భారతదేశము ప్రపంచమును నిరసింపక తన్మహిమల వ్యక్తపరుప గల జ్ఞానాధికు లెల్లరను ప్రేమాస్పదులవలె పరిగణించును. పాశ్చాత్యదేశస్థులు భౌతికమహత్మ్యముల కనుగొని వెల్లడించుటలో నతిసమర్థులు. వారికి ప్రశాం

1. Whenever he denies the reality of effects, he qualifies his denial by some such phrase as "different from Brahman" or "different from the cause." No where does he say that our life is literally a dream and our knowledge is a phantasm.

Radhakrishnan: Indian Philosophy Vol. II. p. 586.

న వ్య భా ర తో ద య ము

తవాతావరణము లేని కారణమునను, శరీరావసరముల దీర్చుకొను కృషియే వారిని సదా విడువ కుండుటవల నను, వారి దృష్టి గభీరత జెంద కుండెను. ఆధ్యాత్మిక దృష్టిని బడసిన భారతీయులు వారి విస్తృతప్రాపంచిక జీవనమునందు నూతనధర్మవిషయములను గాంచి వ్యక్త పరచునెడల, ప్రాక్రప్తీచీనమ్మేశనమునకు సానుకూలపరి స్థితులు తప్పక చేకూరును.

భారతదేశము నేడు కేవలనూతనజీవనము ప్రారంభింప జాలదు; యుగయుగములనుండి స్రవించుచుండిన ధర్మధారనుండి విడివడ నేరదు; దాని యాధారమున దాని కనుగుణముగ పెంపొంది నవజీవనము బడసి యీ యుగమునందు శక్తివంతము కావలయును. విశ్వమందలి వివిధపదార్థములందు, మానవాత్మయందు, పరమేశ్వరు డొక్కడే నెలకొని ప్రకాశించు చున్నాడని వేదకాలపు ఋషులు ప్రకటించిన సత్యమును గాని, జీవాత్మయొక్క భిన్నానుభవములు ఏక ధర్మజీవనము యొక్క క్రమాభివృద్ధి సూచకములే యని యుపనిషత్కారులు వెల్లడించిన సత్యమును గాని, మాన

వుడు ఈశ్వరానుభవమునకై యనుసరించెడు జ్ఞానభక్తి కర్మమార్గములు మూడును అవినాభావసంబంధముతో నాచరణమునందు మిళితమయి నప్పుడే సమగ్రధర్మజీవనము సమకూర గల దని భగవద్గీతారచయిత నిరూపించిన సత్యమును గాని, అనుకూలసంఘటనలే గాక ప్రతికూలసంఘటనలు గూడ ధర్మవికాసమునకు సహకారములె యని తాంత్రికతత్త్వజ్ఞులు నమర్థించిన సత్యమును గాని యేనియు త్యజింప నర్హము గాదు. ఒక్కొక్కసత్యము నిశ్చయించుటకు ధర్మపరాయణు లెంతయో కృషి సల్పి యుండిరి. వారు గడించి సంచితము చేసి యున్న జ్ఞానధనమును విడనాడుట కేవల మవివేకము. వారు తెలిపియుండిన ప్రతినత్యము ధర్మజీవనమును క్రమోన్నతి జెందించుటకు తోడ్పడునదె; కావున పూర్వమహనీయులు ధర్మసాధమునం దే సోపానమువర కారోహింప గలిగిరో యా సోపానమున ప్రకృతభారతీయధీశాలులు నిలచి నవయుగప్రేరణల కనుగుణముగ మరియొక యున్నతశ్రేణి నెక్కుటయె నేడు జరుగవలసిన యర్హకృత్యము. ఈ నవీనకాలమున పూర్వ మెన్నడును జరిగి యుండని యద్భుతకార్యములను పాశ్చా

న వ్య భా ర తో ద య ము

త్యులు భౌతికసృష్టియందలి వివిధశక్తులసాహాయ్యముతో నిర్వహింప గలుగు చున్నారు. మానవశక్తి గాక సర్వా తీత మగు మహచ్ఛక్తి యేదో కృషి సలుపుటమూల మున జగత్తున సంఘటిల్లెడు ఘనకార్యముల గాంచుచు ప్రాచీనాద్యులు ఆశ్చర్యామోదములు జెందిరి. బాహ్య జగత్తునందు విస్మయకరముగ వ్యక్త మయ్యెడు ఆ దివ్య శక్తియే తమ యంతరప్రపంచమునందును భిన్నకాంతు లతో ప్రకాశించుచున్న దని వారు గ్రహించి యానందభరితు లయిరి. అంతియే గాని బాహ్యంతరములందు నిహిత మైయున్న పరాశక్తి యొక్కటియే యని వారెంతగా గుర్తించి యీశ్వరసాక్షాత్కారము పొందియున్నను, జగచ్ఛక్తితో కలసి వారు నూతనసృష్టి కల్పించు సామర్థ్యమంతగా బడయ రైరి. ప్రపంచములో స్వాభావికముగ జరగు కార్యములను తమ శక్తిప్రయోగముచే మరింత శోభాయమానముగను వినోదకరముగను వారు మార్చి యా కృషిలో విశేషఖ్యాతిని, తత్త్వవిచారణ మునందువలె, బడయ జాలక పోయిరి. పాశ్చాత్యనాగరికత యాపత్తు మానవశక్తి జగచ్ఛక్తితో నైక్యమగుచు ననేకనూతనసంఘటనలను ఘటింపజేయుటమూలమున

నేర్పడినది. పాశ్చాత్య దేశములలో నై సర్లికసృష్టి యేదో మానవనిర్మితసృష్టి యేదో వేరుపరచుట కష్టసాధ్యము. మానవునకు జగత్తుతో చేకూరిన యన్యోన్యజీవనము అత్యంతోపయుక్తముగ నున్నను, మానవుని దృష్టి ప్రపంచము నతిక్రమించి యావలకు పోనేరక యీశ్వర సాన్నిధ్యానుభవమునకు దూర మగు చున్నది. జగత్తును పరివర్తనము నొందింప గల తన శక్తిని మాత్రమే చూచుకొని మానవుడు గర్వించు చున్నాడు. మానవశక్తిని జగచ్ఛక్తిని పరస్పరసంబంధమున సమకూర్చుటకు ఆ రెంటి నతీతించి యా రెంటియం దంతర్నిహితుడయి యేకపరమేశ్వరుడు వెలయుచున్నాడను సత్యము ఈ నవయుగమున ప్రకటింపవలసి యున్నది. ఆ యుత్తమకర్తవ్యమును నిర్వర్తించుటకే నేటి భారతీయమహాపురుషులుద్యుక్తు లయిరి.

రామమోహనుడు

నవయుగధర్మసాధనకు గడంగిన వారిలో రాజారామమోహనరాయ్ ప్రథముడు. ఆతడు నవ్యభారతపితా

న వ్య భా ర తో ద య ము

మహా డని ప్రసిద్ధి జెందెను. ఆంగ్లప్రభుత్వము హిందూదేశమున సుస్థిరముగ స్థాపిత మైనవిదప భారతీయులు పాశ్చాత్యుల యాచారవ్యవహారములను ప్రశాంతముగ పరిశీలించుట కవకాశము కలిగెను. పాశ్చాత్యుల దేశాక్రమణసామర్థ్యము, పరిపాలనాశక్తి, సాంఘికస్వేచ్ఛాచారములు హిందూదేశములో పలువురకు భీతావహములుగ నుండెను. హిందువుల మూఢవిశ్వాసములు, సాంఘికదురాచారములు, విచిత్రవేషభాషలు గాంచి పాశ్చాత్యులు విస్మయము లగుచు వారికి దూరముగ నుండిరి. భారతీయులు వట్టి యనాగరికు లని తలంచి వారి నుద్ధరించుటకు పాశ్చాత్యకైస్తవమతబోధకులు పాటుపడ మొదలిడిరి. తమ దేశము నాక్రమించుటయె గాక తమ యాత్మలను గూడ వశపరచుకొనుటకు పాశ్చాత్యులు పూనుకొని యున్నారని హిందూదేశవాసులు భావించి మరింత భీతిల్లు చుండిరి. పాశ్చాత్యవిద్యయనిన, నాగరికత యనిన, హిందువులు ద్వేషించుచుండిరి. ఆ పరిస్థితులు ప్రాకృత్సమముల మైత్రీయసంభవ మను సామాన్యోక్తిని సార్థకపరచు చుండె నని చెప్పక తప్పదు. కాని విజ్ఞానవంతుడును, ధర్మపరాయ

ఋషుడు నయిన రామమోహనుడు తన దివ్యదృష్టితో
 ప్రాకృత్పశ్చిమముల కలయిక నిశ్చయముగ సంభవమే
 యని నాడె గుర్తింప గలిగెను. ఆతడు మహమ్మదీయ
 క్రైస్తవ బౌద్ధ హిందూ మతాది మూలధర్మగ్రంథ
 ముల సమగ్రముగ పఠించెను. మానియర్ విలియము
 నుడివి నట్లు ప్రపంచమంతటిలో సర్వమతపరిశోధనకు
 గడంగిన వారిలో రామమోహనుడు ప్రథముడు.
 బాహ్యచారములందు వివిధమతస్థు లెంతయో భేదించి
 యున్నను ఆధ్యాత్మిక జీవనవిషయమున నేకీభవించి
 యున్నారని యాత డుద్ఘోషించెను. క్రైస్తవమతసా
 రాంశము వెల్లడించుటకు 'జీససుబోధనలు' అను గ్రంథ
 మును, మహమ్మదీయమత ముఖ్యసిద్ధాంతములు సువ్య
 క్తము చేయుటకు 'తుఫాతుల్ మువాహుద్దీన్' అను
 గ్రంథమును, హిందూమత ప్రభావమును ప్రకటించు
 టకు 'వేదాంతసారము' అను గ్రంథమును ముఖ్యముగ
 రచించుటయే కాక, అనేకమతవిషయక గ్రంథములను
 వ్యాసములను ప్రచురించి భిన్నమతావలంబకులు పరస్ప
 రమైత్రి నలవరచుకొనుటకు ప్రోత్సహించెను. కాన
 నాతడు నవయుగ ప్రథమ సమన్వయాచార్యు డని

న క్య భా ర తో ద య ము

ప్రసిద్ధి జెందెను. ఈశ్వరుని మరపించు విగ్రహపూజ గాని, గురుభక్తి గాని, కర్మశాస్త్ర గాని ధర్మజీవనమునకు ప్రతి బంధక మని విస్పష్టముగ నిరూపించి మానవాత్మ సహ జముగను స్వతంత్రముగను పరమేశ్వరునితో సాంగత్య లాభము బడయ గల దని ప్రధానమతకర్త లెల్లరు నుడి విన యుత్తమవచనముల నాతడు వివిధమతానుచరులకు సుబోధకము గావించెను. ఆతడు నూతనమతస్థాపకుడు గాడు. హిందూమతావలంబకుల కీరీతిని చెప్పెను. “నా వ్రాతలయందు దేనితో గాని యే వాగ్వాదములో గాని యీశ్వరుని యేకత్వ సిద్ధాంతము నేను క్రొత్తగ కనిపెట్టితి నని గాని సంస్కరించు చున్నా నని గాని యెప్పుడు చెప్పుకొని యుండ లేదు; సంస్కర్త ననియో నూతన మతస్థాపకుడ ననియో నామము ధరించియు నుండలేదు. అట్టిపేరులు పెట్టుకొనక పోవుటయే గాక, నే నిదివరకు ప్రచురించిన ప్రచురము లన్నిటిలోను ఈశ్వరు డొక్కడే యచు సిద్ధాంతము మన ప్రాచీను లను సరించుటచేతను, ఇక్కాలమున సయితము విద్వాంసు లగు ననేక బ్రాహ్మణులకు బాగుగ తెలిసిన విషయ మయి యుండుటచేతను, నే నది యథార్థహిందూసిద్ధాం

తమె యని వాదించితిని.* 1 ఇవిధముననె యితర మతస్థులకును ఆతడు బోధించెను. సర్వమతములం దత ర్నిహిత మై యేక మై విశ్వజనీన మై క్రమవికాసము గాంచు చున్న ధర్మమును వెల్లడించుటకు కృషి సలిపిన మహనీయు డాతడు.

నవయుగమున భౌతికపరిశోధనలకు మిగుల తోడ్ప డుచు విజృంభించి యున్న హేతుజ్ఞానమునః ధర్మముతో సమన్వయము చేయుటకును గామమోహనుడు పాటు పడెను. హేతుజ్ఞానము ధర్మవిషయపరిశీలనమునకును గడంగ వచ్చును; అందలి దోషముల నిర్మూలించుటకు యత్నింపవచ్చును. కాని హేతుజ్ఞానము స్థూలనేత్రము

1. In none of my writings, nor in any verbal discussion, have I ever pretended to reform or to discover the doctrines of the unity of God, nor have I assumed the title of reformer or discoverer; so far from such an assumption, I have urged in every work that I have hitherto published, that the doctrines of unity of God are real Hinduism, as that religion was practised by our ancestors, and as it is well known even at the present age to many learned Brahmins.

Rammohun's English Works: page 90.

లకు గోచర మయ్యెడు ప్రపంచవిషయము లెంత యథార్థము లని విశ్వసించునో అంతగాత్మకు విదిత మగు నాధ్యాత్మికవిషయములును అంతే యథార్థము లని యంగీకరింపవలెను. అప్పుడే యది ధర్మవిషయవిచారణమునకు యోగ్యత బడయును. ఋషులు, జ్ఞానులు మూలమున తమ యాత్మలమూలమున విస్పష్టముగ వినినట్టి విషయములు శ్రుతులకు నేర పిలువబడు చున్నవి. కాలక్రమమున వెలవడు శ్రుతిపరంపర యంతయు కలసి సంప్రదాయముగ నేర్పడును; కాన సంప్రదాయము ప్రామాణ్యత వహించు చున్నది. అయినచు దాని యందు ప్రకృతి విరుద్ధవిషయము లెవ్వియు నుండుటకు వీలు లేదు. హేతుజ్ఞానము వానిని శోధించి విమర్శింప వచ్చును. కాని దానియందు ప్రకృత్యాతీత విషయముల కనుగొని నప్పుడు అవి బాహ్యదృష్టికి మించినవని యెరింగి వాని యాధార్థ్యమును శంకింప కుండుట యుచితము. కావున హేతుజ్ఞానమును సంప్రదాయమును రెండును సత్యాన్వేషణమున కావశ్యకము లని రామ

మోహనుడు నిరూపించెను.¹ పదార్థశాస్త్రము, రసాయనశాస్త్రము మున్నగు భౌతికవిజ్ఞానశాస్త్రములు తన దేశస్థులభ్యసించుట యత్యవసర మని విశ్వసించి యాంగ్లవిద్య గరపు విద్యాలయముల స్థాపింపవలయు నని ప్రభుత్వము వారిని గోరెను. అట్టి కళాశాల యొకటి ప్రతి స్థిత మగుట కాతడు ముఖ్యకారణుడుగ నుండెను విశ్వమునం దంతటను పరమేశ్వరుడు మహాశక్తివంతు డయి విస్తరించి యుండుటచే, ఆతనిపై నాధారపడి మానవుడు తన మనుగడ గడపుకొనవలయు ననుట వాస్తవము; కాని జగత్తునకు దోడగుచు జగత్తునందు నూతనసృష్టి విలాసము నేడు కల్పింప గలుగు చున్నాడు. జగత్తుతో కలసి మానవుడు మహత్కార్యములు నిర్వర్తించు

1. The best method perhaps is, neither to give ourselves up exclusively to the guidance of the one or the other (tradition or reason); but by a proper use of the lights furnished by both, endeavour to improve our intellectual and moral faculties, relying on the goodness of the Almighty power, which alone enables us to attain that which we earnestly and diligently seek for.

Rammohun's English Works: page 37.

న వ్య భా ర తో ద య ము

నప్పుడు వానియందు గర్భిత మైయున్న శక్తి యపారముగ గన్పట్టును. ఆత్మజ్ఞానమునందు బ్రహ్మమును ప్రాచీనులు గ్రహించిన విధమున నె, నవీరులు ఆత్మశక్తి యందును పరమేశ్వరుని గుర్తించుట యావశ్యకము. భౌతిక కార్యములద్వారమున నీకాలములో నధికతరముగ విజృంభించు చున్న మానవశక్తి యంతయు ఈశ్వరశక్తియై యని వ్యక్తపరచి తోడిజనులు భక్తిపరాయణులగుటకు రామమోహనుడు పాటుపడెను. ఆత్మపరిశోధనమూలముననె గాక ప్రకృతిపరిశోధనవలన గూడ బ్రహ్మదర్శనము గావింప వచ్చునని బోధించి యాతడు ప్రాక్రప్తతీచీ భిన్న ప్రవృత్తులకు సామరస్య మొన గూర్చెను.

బౌద్ధాకార్యములకు కారణభూతముగనున్న యాత్మ శక్తియందు దృష్టి నిలిపి తద్వారమున పరమేశ్వరారాధనము సలుపుటలో సర్వమానవులు జాతిమతభేదములను పాటింపక యైక్యము కాగలరని యాతడు విశ్వసించెను. ఆత్మప్రబోధము గావించుకొనుచు నేకేశ్వరోపాసన సర్వమతములవారును సకలజాతులవారును గలసి

సంఘీభావముతో సలుపుకొనుటకు “ట్రస్టుడీడు”¹ వ్రాసి యాతడు బ్రహ్మమందిరము నెలకొల్పెను. “ఆత్మానమేవ ప్రియముపాసీత”² అను నార్యఋషుల సందేశమునె ప్రకృతమున విపులార్థమునందు ప్రాకృప్రీతిచీ సమ్మేళనమున కును సర్వమత సామరస్యమునకును యావన్మానవ సఖ్యతకు నుపకరించురీతిని రామమోహనుడు వెల్లడించి లోక

1. that they...shall and do...permit and suffer the said messuage or building..... to be used.....for a place of public meeting of all sorts of and descriptions of people without distinction as shall behave and conduct themselves in an orderly sober religious and devout manner for the worship and adoration of the Eternal Unsearchable and Immutable Being who is the Author and Preserver of the universe but not under or by any other name designation or title peculiarly used for and applied to any particular Being or Beings by any man or set of men whatsoever and that no graven image, statue or sculpture carving painting picture portrait or the likeness of anything shall be admitted within the said messuages building...”

Rammohun's English Works: page 216.

2. బృహదారణ్యకోపనిషత్తు III-4-8.

స వ్య భా ర తో ద య ము

మునకు మహాోపకార మొనర్చెను. ఆతడు సాంఘిక రాజ కీయాది సంస్కరణములకొరకు ప్రారంభించిన యుద్య మము లన్నిటికంటెను విశ్వమానవైక్యతను సమకూర్చు టకు ఆతడు నెలకొల్పిన ధర్మసాధన మిగుల ముఖ్య మయినది. ప్రథమమున ధర్మోత్సాహము బడయుచు పరిశుద్ధహృదయముతో, విశ్వజనీనభావముతో భారతదేశాభ్యుదయమునకు తోడ్పడు సకలోద్యమములయందును తన దేశస్థులు కృషి సలుపవలయు నని యాతని యాశయము. “రామమోహనకాలమున పాశ్చాత్యులు ప్రాగ్దేశీయులపై దాడివెడలెరి. హిందూదేశస్థుల హృదయము భయకంపిత మయ్యెను. పాశ్చాత్యుల దరిమి వేయు డను ధ్వనులె యంతటను సహజముగ వెలున డెను. కాని యవి పిరికిపందలు, బలహీనులు, అసమర్థులు పెట్టినట్టి యరపులు. రామమోహనుని మహామేధస్సు హిందూదేశముయొక్క పరమ ధార్మికాదర్శ మెద్దియో దానిని ప్రకటించి పాశ్చాత్యులకు స్వాగత మొసంగెను. అట్టి సత్కారమును ఆతడు భారతజాతీయ జీవనమును త్యజించుటవలన గాక పాశ్చాత్యజీవనమును

స్వీకరించుటమూలమున గావించి యుండెను.”¹ అని రవీంద్రుడు నుడివిన వచనములు రామమోహనుని ధార్మికోద్యమస్వరూపమును సువ్యక్తము చేయుచున్నవి.

కేశవచంద్రుడు : దయానందుడు

రామమోహనుడు చిరకాలాగతముగ హిందూదేశమందు ప్రవహించు చున్న ధర్మవాహినిని తన యుద్యమమున కాధారము జేసికొనెను; మరియు కాలానుగుణముగ దానిని విస్తృతపరచి ప్రాక్రప్తీచీ సంగమమున కుపయుక్తము గావించెను. పాశ్చాత్యులు తమ భౌతిక

1, In the time of Rammohun Roy the West had come to the East with a shock that caused panic in the heart of India. The natural cry was for exclusion. But this was the cry of fear, the cry of weakness, the cry of the dwarf. Through the great mind of Rammohun Roy the true spirit of India asserted itself and accepted the West, not by the rejection of the soul of India, but by the comprehension of the soul of the West.

Rabindranath: Letters to a Friend. page 177.

న వ్య భా ర తో డ య ము

విద్యయందు నద్భుతపాండిత్యము బడసి నిరంతరకృషితో
ననేక నూతన విషయముల నారయు చున్నారు. వారు
సచేతను లయి దినాదినాభివృద్ధి గాంచు చున్నారు.
వారి ప్రాపంచిక నాగరికతను భౌతికవిజ్ఞానమును స్వీక
రించి జీర్ణించుకొనుటకు భారతీయులు ప్రథమమున సజీవు
లయి యుండవలెను; తమ బ్రహ్మవిద్యను ప్రదీప్తముగ
నుంచుకొని యథార్థధర్మపరాయణు లయి యుండవలెను.
సర్వమానవులందును సకలలౌకికప్రవృత్తులందును పరమే
శ్వరుని సాక్షాత్కరింప గల దివ్యదృష్టి వారియందు
తీక్షణముగ నుండవలెను. “సర్వం ఖల్విదం । బ్రహ్మ”¹
అను మహావేదోక్తి వారి జీవితములందు సర్వదా సార్థక
మగు చుండవలెను. తాము మొదట నిజమయిన భారత
సంతతివారివలె మెలగుట చాల ముఖ్యము. అప్పుడు
పాశ్చాత్యజీవనాదర్శముల స్వీకరించుటకును, తమ జీవన
మునందు విలీనము జేయుటకును శక్తివంతు లగుదురు.
మరియు తమవలె పాశ్చాత్యులు కూడ ప్రాచ్యధర్మభావ
ముల గైకొని యభ్యున్నతి గాంచుటకు మార్గదర్శు

1. చాందోగ్యోపనిషత్తు III-14-1.

లగుదురు. రామమోహనుడు కనపరచిన జాతీయపరిణామవిధానము ననుసరించి ఆతని యనుచరులు మొదట పట్టుదలతో పాటుపడుచు వచ్చిరి. మహర్షి దేవేంద్రనాథుడు మున్నగు వారు రామమోహనుని యడుగుజాడల చరించిరి.

స్వీయ ప్రాచీన గ్రంథపఠనముతో బాటు అన్య నవీన గ్రంథాధ్యయనమందు నిమగ్న మగుట, ధర్మ గ్రంథములందె గాక భౌతికశాస్త్రములందు పాండిత్యము బడయుట దేవేంద్రనాథుని జీవితమున నుజ్వలరూపమున గానబడు చుండెను. ఆతని మేజాబల్లమీద క్రైస్తవ మతగ్రంథ మొకటి యుండుటను గాంచి హిందూగ్రంథ పారాయణమె యాతడు సదా సలుపుచుండు నని తలంచిన ప్రతాపచంద్ర మజుందారు ఆతనికి క్రైస్తవమతముతో ప్రసక్తి యేమి యని ప్రశ్నింపగా, ఆతడు “నేను భూమిమీద నడచునప్పుడు నేను నడచుభూమి యొక్క నలువైపుల నుండు గట్లను చూచు చుండువాడను. ఈ భూమి యొకరిదనియు, దీనికి నలువైపుల గట్లు గల వనియు, దీని కావలనుండు భూమి యింకొకరి

న క్య భా ర తో ద య ము

దనియు, దానికి నలువైపుల గట్లు గలవనియు దలంచు చుండువాడను. కాని భూమిని వదలి కొంచెము పై కేగు నప్పటికి చిన్నచిన్న గట్లవలన వేరువేరుగా గాన్పించిన భూప్రదేశము లన్నియు నొకరివిగనె కాన్పించుచున్నవి.”¹ అని ప్రత్యుత్తర మొసంగెను. దీని భావము స్పష్టముగనె యున్నది. రామమోహనుని ప్రథమానుచరులు జాతీయతను విడనాడకయె విశ్వజనీనతను గూడ నలవరచుకొనిరి.

కాని దేశమందు పాశ్చాత్యవిద్య వ్యాపించినకొలది ఆంగ్లవిద్యాధికులలో పాశ్చాత్యనాగరికతా వ్యామోహము హెచ్చెను. ఆంగ్లేయుల వేషభాషలు, నడవడికలు మర్యాదలు అనుకరింపబడు చుండెను. అంతియే గాక క్రైస్తవసంప్రదాయసిద్ధము లగు భావములు, అభ్యాసములు, ఆంగ్లసారస్వతమందలి సాదృశ్యములు, వర్ణనలు, పదములు సయితము, వాడుకలోనికి వచ్చెను. ఒకవిధ

బాబు అశ్వనికుమారదత్తు విరచిత భక్తియోగము.

(ఆంధ్రానువాదము) పుట. 14.

ముగ విద్యావంతుల మనస్సు సపయుగవాతాసరణము
 వలన నాంగ్ల మయ్యె నని నడువవచ్చును. ఈ యాంగ్ల
 మానస సంభవులకు హిందూధర్మగ్రంథములతోడను,
 హిందూసాంప్రదాయికజీవనముతోడను సంబంధము విడి
 పోయెను. మీదు మిక్కిలి భారతీయ సంస్థలందును భార
 తజాతీయందును వారి కత్యంతవిముఖత్వము జనించెను.
 తాము హిందువులము కా మని చెప్పకొనుటయె ఘన
 మని తలంచు విపరీతబుద్ధి కూడ వారిలో వ్యాపింప
 జొచ్చెను. గౌరవకుటుంబములకు జెందిన కొందరు వాస్త
 వముగ హిందూసంఘమును విడిచి క్రైస్తవసంఘమున
 జేరిరి. అంతగా పైకి మార్పు జెందకున్నను, ఆంగ్ల
 విధ్యాధికు లందరు సాధారణముగ నా ధోరణితో చరిం
 చుచుండిరి. అట్టివారిలో కొందరిని పాశ్చాత్యవిజ్ఞానమును
 క్రైస్తవధర్మజీవనము నాదరించు చున్న బ్రహ్మసమా
 జము ఆకర్షించెను. బ్రహ్మనంద కేశవచంద్రసేను వారి
 లో ముఖ్యుడు. ఆతడు ధర్మతృప్తతోడనే బ్రహ్మసమా
 జమున జేరి విశేషకృషి సలిపియుండెను; కాని యాతని
 ప్రధమ ప్రచారవిధానము పాశ్చాత్యవిద్యాగరిమతో
 విలసిల్లెను. ఆంగ్లభాషలో క్రైస్తవభావముల పురస్క

న వ్య భా ర తో ద య ము

రించుకొని మహాోపన్యాసముల నాతడు గావించు వాడు; క్రైస్తుబోధనల ద్వారా, ప్రాక్రతీచీనమేళనమునకై యత్నించు వాడు.¹ పలువురు విద్యావంతులు ఆ ప్రసంగములచే పరవశు లగుచు బ్రహ్మసమాజకు లయిరి. క్రైస్తవమతమున జేరు నుత్సాహము కేశవచంద్రుని వంటి ప్రముఖుల ధర్మప్రచారమువలన విద్యాధికులలో నరికట్టబడెను. బ్రహ్మసమాజకులు సాధారణముగ సంఘ సంస్కరణవిషయములం దెక్కుడు పాటుపడ జొచ్చిరి; చాలవరకు పాశ్చాత్యపద్ధతుల ననుదినజీవితములో నలవ

1. In Christ we see not only the exaltedness of humanity, but also the grandeur of which Asiatic nature is susceptible. To us, Asiatics, therefore, Christ is doubly interesting, and his religion is entitled to our peculiar regard as an altogether Oriental affair. The more this great fact is pondered, the less I hope will be the antipathy and hatred of European Christians against Oriental nationalities, and greater this interest of the Asiatics in the teachings of Christ. And thus in Christ, Europe and Asia, the East and the West, may learn to find harmony and unity.

Keshub: Lectures in India, page 22.

రచుకొను చుండిరి. వీరు గావించెడు ఈశ్వరోపాసనలు సయితము కైస్తవప్రార్థనల నెక్కువగా పోలియుండెను. దేవేంద్రనాథుడు కైస్తవపుస్తకము తాకునా యని యితరులు సంశయించు నంతగా, ఉపనిషత్తులు మొదలగు హిందూగ్రంథములను వాడెడు వాడు. ఆ స్థితి మారి బ్రహ్మసమాజికులు హిందూగ్రంథములను త్యజించి కైస్తవ గ్రంథములందె నిమగ్ను లై యుందు రని తలంపబడెను. స్వామి దయానంద సరస్వతి కేశవచంద్రసేను మున్నగు బ్రహ్మసమాజప్రముఖులను కలకత్తానగరమునకు వచ్చి దర్శించి యుండెను. వీరిని గురించి తనకు గలిగిన యభిప్రాయము నీ తీరున తెలిపెను. “వీరు ఆర్యావర్తములో జన్మించి ఆర్యావర్త మొసంగు సర్వము సదా గ్రహించి జీవించుచు తమ పూర్వపితామహుల ధర్మమును విడనాడిరి; దానికి బదులు విదేశీయమతముల నెడ నత్యంతాభిమానముతో వర్తింతురు. స్వదేశసంస్కృతభాషాజ్ఞాన మే మాత్రము లేకున్నను మహాపండితుల మని చెప్పుకొనుచు తమ యాంగ్లభాషాపాండితీప్రకర్షముతో నొక నూతనమత

న వ్య భా ర తో ద య ము

స్థాపనమునకు వేగిరిపడు చున్నారు.” నాడు దయానం
దుడు విమర్శించినటులనె రవీంద్రనాథ ఠాకూరు
బ్రహ్మసమాజకుల వింతజీవనమును గురించి గోరానవల
లో ననేకవివరములతో వర్ణించి యుండెను. దేవేంద్రనా
థుని తరువాత ఆతని శిష్యులు, పుత్రులు, ముఖ్యముగ
రవీంద్రనాథఠాకూరు, రామమోహనుని యుద్యమమున
కనుగుణముగ జాతీయతను కాపాడుకొనుచు విశ్వజనీన
జీవన మలవరచుకొనుటకు పాటుపడుచువచ్చిరి. బ్రహ్మ
సమాజకులలో నప్పటి మిగతవా రెల్లరు ఆంగ్లవిద్యనె
యభ్యసించుచు కేవలపాశ్చాత్యనాగరకతా ప్రవాహ
మున బడి రని చెప్పవచ్చును.

1. Though these men are born in *Aryavarta* have lived on its products and are still doing the same, yet they have renounced the religion of their forefathers and are, instead, inclined too much towards foreign religions, call themselves scholars, while they are quite destitute of indigenous *Sanskrit* learning, and pluming themselves on their knowledge of English, have been so precipitate in founding a new religion.

Dayananda: Light of Truth, page 468.

ఇది యిట్లుండ, దయానందుడు వేదములందె సంపూర్ణజ్ఞానము గల దనియు, హిందువు లితరులనుండి నేర్చుకొనవలసిన దెద్దియు లే దనియు తెలుపుచు సంకుచితజాతీయభావమును ప్రచారము చేయుటయె గాక హిందూసంఘమందలి మతసాంఘిక దురాచారము లన్నియు వేదప్రమాణముతో తీవ్రముగ ఖండించి వైదికధర్మమును పునరుద్ధరించుటకై ఆర్యసమాజ మను మరొక సంస్థను స్థాపించెను. సత్యమును యథార్థముగ గోరితిరేని, వైదికధర్మ మవలంబింపు డని యెల్లరకు బోధించెను.¹ బ్రహ్మసమాజమును ఆర్యసమాజమును నిర్వర్తింపజూనిన సంస్కరణములు దాదాపుగ సమానమె యయినను, బ్రహ్మసమాజము ఆంగ్లవిద్యాధికులకును, ఆర్యసమాజము హిందూసంప్రదాయానుచరులకును హితములుగ నుండెను. అవి తలపెట్టిన సంస్కారోద్యమములు కొంతవరకు నెరవేరి సంఘోన్నతికి తోడ్పడెను. ఈ యిరుళాఖలమూలమున సంస్కృతగ్రంథాధ్యయన

1. If you are sincerely desirous of getting hold of truth, embrace the Vedic Religion.

Dayananda; Light of Truth, page 718.

న వ్య భా ర తో ద య ము

మును ఆంగ్లగ్రంథపఠనమును ప్రత్యేకముగ విశేషరూపమున జరిగెను; తీవ్రస్వజాత్యభిమాన మొక వంకను అపూర్వవిశ్వజనీనత మరియొక వంకను పెంపొందెను. కాని యవి సమాజజీవనమును సమగ్రవికాసము పెంపొందించుటకు సాయపడవయ్యెను.

రామకృష్ణ పరమహంస

విద్యాధికుల దృష్టి వినిర్మలత జెందినకొలది బ్రహ్మసమాజముతోడ గాని ఆర్యసమాజముతోడ గాని తృప్తి జెంద కుండెను. ఇట్టి యసంతృప్తితోడనే బ్రహ్మసమాజమునందు సభ్యుడై యుండిన వివేకానందుడు దానికి విముఖుడయ్యెను. అతనికి రామకృష్ణపరమహంస శరణ్యుడయ్యెను. బ్రహ్మసమాజనాయకుడుగ సుప్రసిద్ధి జెందిన కేశవచంద్రుడు సయితము రామకృష్ణపరమహంసయొక్క సరళమగు గభీరభక్తికి పరవశుడై యాతని

1. See The life of Vivekananda p. 207.

(Advita Ashrama Publication)

నాశ్రయించెను. కేశవచంద్రు డాతనిని స్తుతించుచు పత్రి
 కలో వ్రాయువరకు కలకత్తా విద్యావంతు లాతనిగురించి
 యేమియు నెరుగరు. దక్షిణేశ్వరమున కరిగి యాతని
 ధర్మోపదేశముల నాలకించుటయె గాక యాతనిని
 స్వగృహమునకు తోడ్కొని వచ్చియు నదీవిహారమునకు
 గొనిపోయియు కేశవచంద్రుడు ధర్మవిచారణము సలి
 పెడు వాడు. వా రిరువురు గాఢానురాగబద్ధు లయిరి.
 తన్మూలమున కేశవచంద్రునియందు గొప్ప పరివర్త
 నము గలిగెను. పూర్వధోరణి మార్పుకొని హిందూసం
 ప్రదాయము ననుసరింప మొదలిడెను. ఈశ్వరుని మాత
 యని కూడ బోధించుటకును, సర్వమతములు సత్యములె
 యని చాటుటకును లక్ష్మీ, సరస్వతి, జగద్ధాత్రి మున్నగు
 నామములు వేర్వేరు దేవతలను గాక యేకేశ్వరుని భిన్న
 లక్షణములను వ్యక్తీకరించు నవియె యని గుర్తించి
 యా వివిధనామములతో ఈశ్వరారాధనము సలుపుట
 కును, అగ్నియందు, నదియందు, సర్వభూతములయందు
 ఈశ్వరప్రత్యక్షదర్శనము పొంద యత్నించుటకును
 ప్రారంభించెను. ఈ తీరున మార్పు జెందిన కేశవచం
 ద్రుడు బ్రహ్మసమాజికులలో పలువుర ఖండనకు పాత్రు

శ వ్య భా ర తో ద య ము

డయ్యెను. కాని యాతడు పరిశుద్ధాస్థికసిద్ధాంతములకు
దూరుడు కా లేదని యాతని సమసాధకులును అనుచరు
లును నేటివరకు వాదనలు సలుపుచు నాతనిని సమర్థింప
వలసిన యవసరము కలిగెను. ఆతడు మొదట నేర్పిన
పాఠములనె బ్రహ్మసమాజకులు వల్లెవేయుచు ఆతనికి
గూడ నప్పగింప గలిగిరి. కాని యాతని పరివర్తనమును
గుర్తింప గల గభీరచింతనము వారియందు మృగ్యమ
య్యెను. రామకృష్ణపరమహంస సాంగత్యమువలన కేశ
వచంద్రునియందు ఈశ్వరభక్తి సజీవ మై సహజవికా
సము గాంచె ననుటకును, భావప్రకటనము స్వాభావిక మై
స్వతంత్రతలై లి బడసె ననుటకును సందియము లేదు.
రామకృష్ణపరమహంస యుదారధర్మజీవనము వ్యక్తపర
చుటలో నత్యుత్తమసిద్ధపురుషుడుగ రాను రాను ఆంగ్ల
విద్యాధికులచే నంగీకరింపబడు చున్నాడు.

వివిధమతస్థులను జూచి నప్పుడు వారిసిగూర్చి మన
మెవ్విధమున తనపోయవలెనో సూచించుటకు రామ
కృష్ణపరమహంస యిట్లు బోధచేసి యుండెను. "కొందరు
గ్రుడ్డివా రొక యేనుగువద్దకు పోవుట తటస్థించెను. అది

యెట్లున్నదో చెప్పు డని వారిని మరొక రడిగిరి. ఏనుగు కాలును తడవిన గ్రుడ్డివాడు “ఏనుగు స్థంభమువలె నున్నది” అని చెప్పెను. రెండవవాడు “ఏనుగు చేటవలె నున్నది” అని చెప్పెను. వీడు దాని చెవులుతాకి పరిశీ లించెను. ఇటులనె దాని తొండమును పొట్టను పట్టి చూ చిన వారు వేర్వేరు విధముల దానిని వర్ణించిరి. ఈశ్వ రుని విషయమునను ఇంతే. ప్రతిమనుష్యుడు స్వానుభ వము ననుసరించి యాయనను భావనచేయును.”¹ భిన్న మతములు భిన్నములయిన యీశ్వరానుభవముల వెల్ల డించు నని రామకృష్ణపరమహంస చెప్పి నప్పుడు,

1. Some blind men happened to come accross an elephant. Some one told them what it was and asked them to describe it as it seemed to them. The one who touched the leg said. ‘The elephant is like a column.’ The second one said, ‘The elephant is like a winnowing fan.’ He had felt one of its ears. Similarly, those who had touched its trunk or belly gave different opinions. So with God, every one conceives him according to his experience.

Life of Sri Ramakrishna: page 304.

(Advaita Ashrama Publication.)

ఆయన యాధ్యాత్మికదృష్టి యెంత విశాలత జెందెనో స్పష్టపడుచున్నది. “లీలద్వారమున నిత్యుని గ్రహించుటకు ప్రయత్నింపుము. లీలద్వారముననే నిత్యుని చేరు మార్గము నీ వన్వేషింప వలయును. మరల నిత్యునినుండి లీలను చేరుటకు దారిని నీవు వెదుకవలయును.” అని యాయన యుపదేశించి యీశ్వరభ్యాసమునకును లౌకిక జీవనమునకును గల యన్యోన్యసంబంధమును కనపరచెను. ఆయన మహమ్మదీయ క్రైస్తవ సాధనలను కూడ హిందూసాధనలతో పాటు సలిపి యన్నియు నేకోద్దేశమునె కలిగి యున్న వని స్వానుభవమువలన తెలిసికొనెను. “ధర్మజీవనము రామకృష్ణునియందు మూర్తీభవించినది. ఆయనబోధనలు కేవల విద్వాంసుని బోధనల వంటివి గావు. అవి జీవనగ్రంథములోని పుటలు. అవి యాయనస్వానుభవములను వ్యక్తపరచును. అవి పాఠకుని పరవశుని గావించి వాని మనస్సున ముద్రితము లగును. అవిశ్వాసము ప్రబలి యున్న యీ కాలమున నాచరణముతో గూడిన ప్రజ్వలవిశ్వాసము దృష్టాంతరూపమున రామకృష్ణుడు ప్రదర్శించుచున్నాడు. ఆ దృష్టాంతమువలన స్త్రీపురుషు లనేకులు ఆత్మశాంతి

బడసిరి. అది లేనియెడల వా రెల్ల రాధ్యాత్మికజ్ఞానము నకు దూరు లై యుండెడి వారు¹ అని గాంధీమహాత్ము డభిప్రాయపడు చున్నాడు. హిందూదేశమున సహజ రీతిని ధర్మ ఖైట్టి స్వరూపము దాల్చునొ యయ్యది రామకృష్ణపరమహంసద్వారమున వెల్లడి యయ్యెను. సామాన్యజనులె గాక ఆంగ్లవిద్యాధికులు కూడ ఆయ నచే నాకర్షింపబడిరి. వివేకానందుడు ప్రధానశిష్యు డై యాయనసందేశము ప్రచారము చేసెను. సోదరి నివే దిత మొదలగు పాశ్చాత్యులు రామకృష్ణుని యనుచరు లైరి. రామకృష్ణప్రచారకసంఘము నెలకొల్పబడితద్వారమున నొక మహోద్యమము వెలువడెను.

1. Ramakrishna was a living embodiment of godliness. His sayings are not those of a mere learned man but they are pages from the book of life. They are revelations of his own experiences. They therefore leave on the reader an impression which he cannot resist. In this age of scepticism Ramakrishna presents an example of a bright and living faith which gives solace to thousands of men and women who would otherwise have remained without spiritual light.

Foreword to Life of Sri Ramakrishna by Mahatma Gandhi.

న వ్య భా ర తో డ య ము

సాధారణముగ హరినామము సంకుచితార్థమున
వాడబడుటచే, బ్రహ్మసమాజకు లొకప్పుడు తమ
యీశ్వరోపాసనలయందు దాని నుచ్చరించుట తప్పుగ
పరిగణించిరి. కాని దాని విశాలార్థము వారు గమనించి
దానిని కాలక్రమమున వాడుకలోనికి దెచ్చిరి. రామ
కృష్ణపరమహంస కాళీనామమునె గాక కాళీవిగ్రహ
మును కూడ విశ్వజననిని సూచించు చిహ్నములుగ పరి
గ్రహించెను. అంతర్భావమునకు బాహ్యప్రకటనము
గోరుచున్న సర్వసాధకులు రామకృష్ణపరమహంస కనపర
చిన మార్గమునె యనుసరించుట సమంజసము. రామ
కృష్ణుని పథమునకు రామమోహనుడు ప్రతికూలుడు
గాడు. విగ్రహములు మున్నగునవి పరమేశ్వరుని ప్రక
టించు చిహ్నములుగ వాడుకొనబడు చున్నయెడల
ఆ విషయము పరిశీలనార్హ మయినదె యనియు, కాని
యవి యట్లు గాక వివిధములగు నుపాస్యదేవతలుగ
ప్రస్తుతము హిందువులు భావించు చున్నారనియు,
యథార్థముగ నొక్కడై వెలుగొందు చున్న పరమేశ్వ
రుని గూర్చిన సంభావనాజనితములగు రూపకల్పనల
నుండియె విగ్రహార్చనావిధానము లన్నియు నుత్పన్న

మయిన వనుటకు సం దేహము లేక పోయినను, నే డది
యంతయు హిందువులు మరచి పోయినందున వారి కా
సంగతి ఋజువు చేయుటకె తాను సర్వవిధముల పాటు
పడు చున్నాననియు రామమోహనుడు వెల్లడించెను.¹
ఉపాసనకు సమావేశ మగుచున్న జనుల మనోగతులను

1. I have observed, that both in their writings and conversation, many Europeans feel a wish to palliate and soften the features of Hindoo idolatry; and are inclined to inculcate, that all objects of worship are considered by their votaries as emblematical representations of the Supreme Divinity. If this were indeed the case, I might perhaps be led into some examination of the subject; but the truth is, the Hindoos of the present day have no such views of the subject, but firmly believe in the real existence of innumerable gods and goddesses, who possess, in their own departments, full and independent power; and to propitiate them, and not the true God, are temples erected and ceremonies performed. There can be no doubt, however, and it is my whole design to prove, that every rite has its derivation from the allegorical adoration of the true Deity; but at the present day all this is forgotten, and among many it is even heresy to mention it.

Rammohun's English Works, page 4.

న క్య భా ర తో ద య ము

బట్టి, ఉపాసనయం నుపయోగింపబడు నామరూపముల విషయమున రామమోహనుడు కొన్ని నిషేధములను పాటించుట యవసర మని నియమించెను. అంతియ గాని సాధకులు ఏ నామము నయినను ఏ విగ్రహము నయినను ఏ యితరచిహ్నము నయినను పరబ్రహ్మమును వెల్లడించు సాధనముగ నుపయోగించుకొనుటకు ఆతడు ప్రతికూలుడు గాడని నిశ్చయముగ జెప్ప వచ్చును. ప్రతిమ నుపయోగించినంతనె అత్యయోపాసన యు సంభవ మని, వా గ్రూపమున ప్రార్థన చేసినంతనె అత్యయోపాసన సంభవ మని తలంచుట పొరపాటు. అత్యయోపాసన ప్రతిమద్వారమునను సలుపవచ్చునని నవయుగవిద్యాధికులకు రామకృష్ణుడు వెల్లడించెను.

ఆనిబెసెంటు

రామమోహనుడు, దేవేంద్రనాథుడు, కేశవచంద్రుడు, దయానందుడు, రామకృష్ణుడు వివేకానందుడు మున్నగు భారతీయభక్తాగ్రేసరులు సలిపిన ప్రబోధము పాశ్చాత్యుల దృష్టిని హిందూదేశమువంకకు మరలించెను.

చెను. రామమోహనుడు, కేశవచంద్రుడు, వివేకానం
దుడు పాశ్చాత్యఖండముల కరిగి ధర్మప్రసంగములు
గావించి నప్పుడు అచ్చట వానిని స్వయముగ వినిన
పాశ్చాత్యులు వారి భక్త్యుత్సాహములకు విస్మితు
లయిరి; ఆమహనీయుల జన్మభూమి యగు భారతవర్ష
మును ప్రశంసింప జొచ్చిరి. పాశ్చాత్యులలో కొందరు
వారి శిష్యగణములో కూడ జేరిరి. వా రెవరి యనుచరు
రాలు కాక పోయినను, ఆనిబెసెంటు దొరసాని హిం
దూదేశముయొక్క యాన్నత్యమును బాగుగ గుర్తించి
తన యాంగ్లదేశమును విడిచి వచ్చి హిందూదేశమును
మాతృభూమిగ జేసికొనెను. ప్రపంచ సంస్థ యగు దివ్య
జ్ఞానసమాజమునకు దానిని కేంద్రస్థానముగ జేసి
తద్వారమున దాని కత్యంతప్రాముఖ్యత దెచ్చెను.
మానవసేవ చేయుటయే జీవితపరమావధిగ గలిగి తన
సర్వశక్తులను లోకకల్యాణమునకై వినియోగించిన ఆని
బెసెంటు తన యుద్దేశ్యసాఫల్యమునకు దివ్యజ్ఞానసమా
జము మిగుల తోడ్పడగల దని యందు జేరి తద్వార్య
ప్రకృతి మరణపర్యంతము పాటుపడెను. “జాతిమతభేద
ములు పాటించని సర్వజనసౌభ్రాతృత్వము నెలకొల్పుట,

ఆర్యసారస్వతతత్వజ్ఞానముల పరిశోధనను పెంపొందించుట, సృష్టిలో దురవగాహము లై యున్న నియమములను, మానవునియందు గర్భితము లై యున్న యాత్మీయశక్తులను పరిశీలించుట, ఇవిదివ్యజ్ఞానసమాజముయొక్క మూడు ముఖ్యోద్దేశములు¹ అని ప్రశంసాపూర్వకముగ దివ్యజ్ఞానమునుగూర్చి యామె తెలుపుచుండెను. తాను నిరీక్షించుచుండిన యాత్మశాంతి దివ్యజ్ఞానసమాజము ద్వారా లభించె నని యానందించెను. శాఖోపశాఖలుగ దానిని ప్రపంచమం దంతటను వ్యాపింప జేసెను. సంస్కృతపండితుల సాంగత్యము చేసియు, స్వయముగ హిందూగ్రంథముల పరిశోధించియు, హిందూధర్మముఖ్యాంశములు అంతకంతకు జక్కగ దెలిసికొనుచు వానిని పత్రికాగ్రంథముల ద్వారమున లోకమునకు

1. The three objects of which (the Theosophical Society) are: To found a Universal Brotherhood without distinction of race or creed; to forward the study of Aryan literature and philosophy; to investigate unexplained laws of nature and the psychal powers latent in man.

Annie Besant: (Autobiography) page 352.

జాతెను. ఉత్తమహిందూగ్రంథ మగు భగవద్గీతను
తాను కూడ నాంగ్లమున ననువదించి వివేషవ్యాప్తికి
దెచ్చెను. కాశీనగరమున సెంట్రల్ హిందూకాలేజిని
నెలకొల్పి సాధారణవిద్యతో బాటు విద్యార్థులకు హిం
దూధర్మశిక్షణము కూడ లభించు నేర్పాటుల జేసెను.
ఆ కళాశాలయె ప్రస్తుతము హిందూవిశ్వవిద్యాలయముగ
పరిణమించి మదనమోహనమాలవ్యపండితుని దక్షత
క్రింద వర్ధిల్లు చున్నది.

ఆనిబిసెంటు సలిపిన కృషిమూలమున భారతదేశ
ములో ధర్మసాధనవిషయమున ఈ నవీనకాలములో
చేకూరిన పరివర్తన మొకటి ముఖ్యముగ గమనింప దగి
నది. దివ్యజ్ఞానసమాజము జాతిమతభేదము లేమాత్రము
పాటింపని సర్వజన సోదరభావము పెంపొందించుటకు
స్థాపింపబడినది¹ యగుటచే, దివ్యజ్ఞాన సమాజకులు

1. And because the Theosophical Society knows
no limit of creed, no limit of religion, and declares
that every human being is, in his own essential
nature, one with the Supreme Life and the Supreme

న వ్య భా ర తో ద య ము

అన్ని విషయములలో వలె ముఖ్యముగ మతవిషయము లోను ఉచారస్వభావులును సహనశీలురు నయి యొక మతమువారు మరొక మతమువారి చిహ్నములను సాధ నములను మన్నించి వానికి దూరముగ తొలగక వాని నర్థము చేసికొనుచు వినియోగించుకొనుటకు గూడ నభ్య సించు చున్నారు. చెన్నపురి అడయారులో వివిధమత స్థులు దేవాలయము, చర్చి మున్నగు నారాధనమంది రము లెవరివి వారు ప్రత్యేకముగ కలిగియుండిరి, మరియు వారికి అందరు కలిసి యుపాసన జరుపుకొను మండప మొకటి కలదు. అందు బుద్ధునియొక్కయు, క్రైస్తు యొక్కయు, ఇతరమతకర్తలయొక్కయు, ముఖ్యమత ముల యాదర్శసూచకము లగు చిహ్నములయొక్కయు చిత్రపులు గోడలపై చిత్రింపబడెను. అవి యాత్మో ద్దీపమునకు తోడ్పడు ననుటకు సందియ మేమి? రామ కృష్ణపరమహంస వ్యక్తిగా భిన్నసంప్రదాయములవారి

God, because of that, its Brotherhood is universal, and knows none as outside its pale. Every man, no matter what he is, is recognised as brother.

Annie Besant: London Lectures 1907, p. 147.

సాధనల నలవరచుకొని యుండెను; కాని యాతని యచు
చరులు సమిష్టిగ నా మార్గము నవలంబింప లేకపోయిరి.
ఇక నంతకు పూర్వ మట్టిప్రయత్నము తలపెట్టుటకే
యసాధ్యమగు పరిస్థితు లుండెను. కాని దివ్యజ్ఞానసమా
జమునం దేర్పడిన సాభాత్రవాతావరణము భిన్నమత
స్థులు తమ వివిధబాహ్యసాధనముల నొకచో జేర్చి
యచట వాని సాహాయ్యముతో ఈశ్వరోపాసన జరపు
కొన గలుగుటకు కారణ మయ్యెను. హిందూతత్త్వ
ముతో ప్రజ్వరిల్లు చుండిన రామకృష్ణుని విస్తృతసాధన
విధానము అందులకు మార్గప్రదర్శకముగ నుండెను.
కేశవచంద్రుడు సయిత మిట్టి సాధనప్రణాళిక నవలంబిం
చెను. హైందవజాతీయజీవనమునం దిముడులాగున ఇత
రుల భావములు, ఆదర్శములు, సాధనములు, ఉత్తమ
జీవితములు స్వీకరింపబడవలసినదే. ఆదినుండియు హిం
దూసంఘమున నట్టి మహోద్యమము జరగుచునె యుం
డెను. మరియు హిందువులం దప్పుడప్పుడు ప్రబలియుం
డిన నికృష్టదైవపూజలు ఖండింపబడి తొలగింపబడుచు
వచ్చెను. మహాసమన్వయాచార్యు డని నేడు హిందువు
లెల్లరిచే కొనియాడబడు శంకరుడు, ఆయనకాలమున

స వ్య భా ర తో ద య ము

కొందరు మల్లరి యను పేర శివుని శునకముగ జేసి
యపవిత్రముగ జరపుచుండిన నికృష్ట పూజను, మరికొం
దరు కాపాలికు లనువారు భైరవుని దేవునిగ జేసి నర
బలులతో గావించుచుండిన భయంకర పూజను నిర్మా
లించెను. దోషములను తొలగించుచు సర్వసాధనములను
సద్వినియోగమునకు దెచ్చువారలె యథార్థసంస్కర్త
లయి సంఘమునకు మహోపకారము గావించురు. కేశ
వచంద్రుడు జాతీయభావప్రేరితు డయి తన యుద్యమ
మును జాతీయరూపముతో నడుప ప్రారంభించినది
మొదలు హారతి, హోమము ఉపాసనాంగములుగ జేయు
టయె గాక ఆయన తన యనుచరులలో భక్తిని విశాలత
జెందించుటకు వివిధమతచిహ్నముల సంయుక్తపరచి
వారి దృష్టిపథమున నిలిపెను; జీససు, మోజెసు, మహా
మ్మదు, బుద్ధుడు, గౌరాంగుడు మున్నగు భిన్నమతప్ర
వక్తల నామములు వారి కనుదినసంస్మరణీయము లని
విధించెను. ఉపాసనావిధానమున కలుగుటకు ప్రారంభ
మయిన యీ యశాదార్యము సర్వమతసఖ్యతకు ప్రబల
సహకారియై గదా!

న వ్య భా ర త ము

దివ్యజ్ఞానసమాజము ఆనిబెసెంటుయొక్క నాయకత్వముక్రింద మహోచ్చస్థితికి వచ్చి తద్వారమున భారతవర్షముయొక్క యాధిక్యత యావత్ప్రపంచమునకు వెల్లడియయ్యెను; హైందవజాతి విశేషప్రఖ్యాతి గాంచెను.

దివ్యజ్ఞానసమాజమునకు గాని రామకృష్ణసంఘమునకు గాని ఆర్యసమాజమునకు గాని బ్రహ్మసమాజమునకు గాని చెందని యుదారధర్మసాధకులు మరికొందరు కూడ హిందూదేశమున ధర్మవిజృంభణమునకై పాటుపడ మొదలిడిరి. నవ్యభారతజీవనము పెంపొందించి కీర్తిశేషు లయిన మహానీయుల కృషినిగూర్చి యింతదనుక తెలుపబడినది. ప్రస్తుతము మనమధ్య నవ్యభారతప్రబోధకు లై జీవించియున్న మహాపురుషుల సందేశము రాబోవు ప్రకరణమున వ్యక్తీకరింపబడును.

జ

ప్రకృత ప్రబోధము

రవీంద్రుడు

రాధాకృష్ణుడు

అరవిందుడు

గాంధీమహాత్ముడు

ప్రకృత ప్రబోధము

నేడు సమస్వయదృష్టి హిందూ దేశమున మరల సూక్ష్మతరము కా జొచ్చెను. ఈశ్వరదూరులుగ నాంగ్ల విద్యాధికులను మా రుచ్చున్న భౌతికవిజ్ఞానమే హిందూ దేశమున నూతనరూపము దాల్చుచు ఆధ్యాత్మికవిజ్ఞానముగ పరిణమిల్లు చున్నది. జీవశాస్త్రముం దద్భుతకృషి సలిపి క్రొత్తవిషయముల వెల్లడించి జగద్విఖ్యాతి గాంచిన నవయుగ భారత వైజ్ఞానిక శిఖామణి, జగదీశ చంద్ర బోసు, పాశ్చాత్య ప్రకృతిపరిశోధకుల ధోరణియందు బడక యెట్టి నవీనపథము తొక్కెనో గమనింపుడు: “పాశ్చాత్య దేశములందు విభజనప్రణాళిక యమితముగ ననుసరింపబడుటచే, విజ్ఞానశాస్త్రము లనేకము ప్రత్యేకముగా లేక, వాని నన్నిటిని నిమగ్నకొని యుండు శాస్త్ర మొక్కటియే కల దను మూలసత్యము మన దృష్టిపథమునుండి తొలగి యరిష్టము వాటిల్లినది. హిందూ దేశము దాని కభ్యాస మై యున్న మనోవృత్తిని బట్టి యొక విపులసమస్వయము నాధించుట కెక్కుడు

న వ్య భా ర తో ద య ము

తెగియున్న దని నుడువ వచ్చును. భౌతికవిజ్ఞానమునకు సంబంధించిన కృషియందు సర్వవిషయముల కన్వయించు మహాసూత్రము నిరూపించుట వాస్తవముగ నొక ఘన కార్యము. అది కేవల భావనాజనిత మయినదే గాక యద్భుతముగ దోచు భిన్నత్వమునందు తదాశ్రయ మగు నేకత్వమును ఋజువు చేసి స్పష్టముగ ప్రయోగ రూపమున కనపరచుటవలన నిర్ధారితము కావలయును. ఈ గొప్ప గౌరవము హిందూదేశము బడయ నున్నదా? జడముతో శక్తియెట్లు కలసి పనిచేయుచున్నదో యార యుటకు నేను గావించిన పరిశోధనలయందు, వాని రెంటిని వేరుపరచు హద్దులు సమసిపోవుటకు కనుగొనియు, జడజీవముల నడుమనున్న సంబంధము తెలుపు నంశము లను గాంచియు విస్మితుడ నై తిని....

“వృక్షజీవనమునకు జంతుజీవనము భిన్నముగా నున్న దని నిశ్చయించు లెక్కకు మీరియున్న ప్రయోగము లన్నియు పరిశీలించిన పిమ్మట, అవి యెన్నెన్ని భేదములతో గోచరించు చున్నను, జంతువులోను, వృక్షములోను గల జీవ మొక్కయెటియని, నేను ఋజువు చేయ గలిగితిని.

అనగా జీవమంతయు నొక్కటియే యని తేలినది.”¹
అని జగదీశచంద్రబోసు ప్రకటించియున్నాడు. “ఏకం
రూపం బహుభా యః కరోతి”² అని నార్య భర్మసూత్ర

1. The excessive specialisation in the West has led to the danger of our losing sight of the fundamental truth that there are not sciences but a single science that includes all. India is, perhaps through her habit of mind, better fitted to realise a wider synthesis. One of the greatest contributions in the realm of science would undoubtedly be the establishment of a great generalisation, not merely speculative but based on actual demonstration of an underlying unity amidst bewildering diversity. Shall this great glory be for India to win? In my investigations on the action of forces on matter, I was amazed to find boundary lines vanishing and to discover points of contact emerging between the Living and Non-Living.

It was after repeating every one of the innumerable tests by which animal life is usually differentiated that I was able to prove that the phenomenon of life, with all its multiplex variations, is identical in plant and in animal. In other words all life is One.
J. C. Bose: Benares Hindu University address. 1916.

2. కరోపనిషత్తు V-12.

న వ్యభా ర తో ద య ము

మునె, ఆయన ప్రకృతి పరిశోధనలయందు కనుగొనినట్లు
కరత లామలకము. హిందూ దేశమందలి ప్రకృతి శాస్త్ర
జ్ఞులు, ఆంగ్లవిద్యావంతులు పాశ్చాత్యభావదాస్యమునుండి
విడివడితమ సాంప్రదాయక ధర్మజీవన మనుసరించి సకల
ద్యమము లిక ముందు నడపుకొందు రని దృఢముగ
జెప్పవచ్చును. ప్రస్తుతము వారియందు స్వజాతివిము
ఖత్వము తొలగినది. దేశాభిమానము, స్వమతాభినివే
శము వృద్ధిచొందు చున్నవి. నేటి హిందూధీశాలుల
ప్రబోధ మంతయు నందులకు తోడ్పడు చున్నది.

రవీంద్రుడు

ప్రకృతకాలమున రామమోహనుని ధర్మసందేశము
నుజ్వలరూపమున ప్రకటించు వారిలో విశ్వకవి రవీం
ద్రుని మొదట పేర్కొనవలయును. బ్రహ్మసమాజ
నాయకు డైన దేవేంద్రనాథుని పుత్రు డైన బ్రహ్మ
సమాజముతో చిరకాలసంబంధము గలిగి రవీంద్రుడు
రామమోహనసందేశము బాగుగ గ్రహింప గలిగెను.
ఆతడే తనునుగూర్చి యిట్లు చెప్పుకొనెను. “రామమో

హనుడు : వయస్సు : నలి పరిధమహాపురుషుడు.
ప్రాకృత్పశ్చిమములకు గల యాధ్యాత్మికైక్యతను తన
హృదయమునందు దర్శింప గల గభీరవిశ్వాసమును విశా
లదృష్టియు నాతడు కలిగియుండెను. స్వదేశస్థు లాతనిని
వాస్తవమునకు విడనాడిరి; కాని నే నాతని ననుసరించు
చున్నాను.*¹ ప్రాకృతీచీ సమ్మేళనమునకై యెంత
యవమానము భరించియైనను, ఎంతత్యాగము చేసియై
నను, పాటుపడుట నవయుగవిధ్యుక్తధర్మ మని యతడు
ప్రకటించుచున్నాడు. సాధన, జాతీయత మొదలగు
నాతని యుద్గోంధములు ఈ యుద్యమనిర్వహణమునకై
యుద్దేశింపబడినవి. ఆతని గీతములు, పద్యములు, కథలు,
నాటకములు, నవలలు మొదలగు రచనలలో ననేకము
ఆ మహాత్కార్యసిద్ధికై వ్రాయబడినవి. ఆతని భావగాం
భీర్యమును, అద్భుతకవితాచతురతను, ఉత్తమజీవనాదర్శ

1. Rammohun Roy was the first great man in our age who had the profound faith and large vision to feel in his heart the unity of soul between the East and West. I follow him, though he is practically rejected by my countrymen.

Rabindranath: Letters to a Friend, page 109.

మును ముఖ్యముగ 'గీతాంజలి' యను నాతని యుక్తృష్టగ్రంథమునందు గాంచి పాశ్చాత్యు లాతనికి నోబిల్ బహుమానము నిచ్చిరి. ఆతడు కవితాలోకమున సగ్రగణ్యుడుగ నుండుటచే, భారతీయు లాతనిని 'విశ్వకవి' యనుచు సన్మానించు చున్నారు. స్వదేశస్థుల మతసాంఘికరాజకీయోద్యమములం దేమి, పాశ్చాత్యుల ప్రవర్తనములం దేమి, దొరతనమువారి పద్ధతులం దేమి, సర్వజనమైత్రికిని, ప్రపంచశాంతికిని, ప్రాకృచ్ఛిమ సమ్మేళనమునకును విరుద్ధముగ నుండు కార్యములు గాన వచ్చినప్పు డెల్ల తీవ్రముగ విమర్శించి తన సందేశము రమీదుడు ప్రకటించుచు విశ్వమానవకల్యాణమును వాంఛించుచున్నాడు. "యత్ర విశ్వమ్ భవతి ఏక నిదమ్" అనగా యావత్ప్రపంచవాసులు చేరుటకు యోగ్యముగ నుండు కలాయము అను నాదర్శముతో 'విశ్వభారతి' యనబడు మహావిద్యాపరిషత్తును ఆతడు ప్రతిష్ఠించి ప్రాకృచ్ఛిమ దేశవాసులలో జ్ఞాననిమయము పెంపొంది సామరస్యము నెలకొనుటకు సమితకృషి సలుపుచున్నాడు. తద్విద్యాసంస్థ పోషణమునకు వివిధదేశములవారు ధనసహాయము చేయుచున్నారు. ఇట్లాండు కవిశేఖరుడు

డబ్ల్యు. బి. యూటస్, దీనబంధు సి. ఎఫ్. ఆండ్రూసు, పియర్స్ మొదలయిన పాశ్చాత్యప్రముఖులు ఆతని కత్యంతాభిమానులై యాతని మహోద్యమవ్యాప్తికి సహాయభూతులైరి. ప్రాకృశ్చిమ సమన్వయకార్యమునకు ప్రథమమున పూనుకొన్న బ్రహ్మసమాజము సార్థకత జెందుటకు ఆత డొసంగిన యుపదేశము భారతీయులెల్లరకు నుపయుక్తముగ నుండును; కాన వారు దాని భావమును గమనింతురు గాక! “ఎచట బాహ్యమున నధికకార్యనిర్వహణ ముండునో యచట నంతరమున బ్రహ్మము పొంద బడనియెడల, ఎవ్విధమునను సమన్వయ మిసుమంతయు గలుగజాల దని యొకప్పుడు తెలిసికొన వలసివచ్చును. ప్రయోజనమునె చూచు బుద్ధికి నెంత పెద్ద పేరు పెట్టినను, స్వార్థపరత్వమును ఎంతటి మహాసింహాసనమున గూర్చుండ బెట్టినను, కేవల నియమమును ఎంత పరిపూర్ణత నొందించినను, భౌతిక శక్తిని ఎంత ప్రబలపరచి ప్రతిష్ఠించినను, వానిలో నెద్దియు సత్యప్రతిష్ఠ గానేరదు. తుదివరకు వానిలో నెద్దియు నిలచుటయు దేని నయిన నిలుపుటయు నసంభవము. ప్రబల మయ్యు ప్రశాంతమును, వ్యాప్త మయ్యు

గభీరమును, స్వార్థసహితమయ్యు విశ్వహితకరము నగు
అధ్యాత్మికజీవనసూత్రముచే బంధింపబడని యెడల ఇక
నే కృత్రిమసంబంధపాశముచేతను జ్ఞానముతోడ జ్ఞాన
మున, కర్మముతోడ కర్మమును, జాతితోడ జాతియు,
యథార్థముగ సమ్మిళితము కాజాలవు. తత్సమేశనము సం
ఘటిల్లనియెడల, ప్రియత్నము విపుల మయినకొలది సం
ఘాతవేదనము దుస్సహమగు చుండును. ఏ సాధన యెల్ల
రిని జేర్చి మిళితము చేయ గలదో, ఏ సాధనద్వారమున
జీవనము సర్వమును గ్రహించుచు సకలముమధ్యను సమ
త్వభావముతో వర్తింప గలుగునో, ఆ బ్రహ్మసాధనను
సంపూర్ణరూపముతో భారతవర్షము యావత్ప్రపంచ
మందు ప్రతిష్ఠించుటయే బ్రహ్మసమాజచరితార్థత¹ బ్రహ్మ
సమాజమె గాదు, ఏ సమాజమును, ఏ భారతీయోద్య
మమును స్వార్థ పూరిత మగు సంకుచితజీవనరూపమున
బడక యాధ్యాత్మికదృష్టితోను విశాలహృదయముతోను
నవయుగమున సమన్వయసాధన సలుపవలయు నని యా
మహానీయుని యాశయము.

1. శాంతినికేతన సంపుటము 18. పుటలు 116, 117.

మానవు డెట్టి యుదారస్వభావుడును ఉత్తమసాధకు
డును గావలయు నని రవీంద్రు వాంఛించు చున్నాడో
యాతని యీ క్రిందివచనములు స్పష్టపరచు చున్నవి.

“ఒక నాడు రామానందు డను బ్రాహ్మణుడు తన
శిష్యులను వదలి చండాలు డగు నాభుని, నేతగా డగు
కబీరును, వీధుల నూడ్చువా డగు రూదానును కౌగలిం
చుకొనెను. బ్రాహ్మణసంఘము రామానందుని బహి
ష్కరించెను. కాని తాను చేసిన పనివలన తానె శ్రేష్ఠ
మయిన బ్రాహ్మణుడ నని రామానందుడు ప్రకటించెను.
స్వకులస్థుల నిందలను సరకుగొనక దృఢచిత్తు డై ‘సోహం’
నేనే భగవంతుడనను మహాసత్యమును రామానందుడు
నాడు లోకమునకు జాటెను. ఈ మాహాసత్యమే, మాన
వులందు భేదములు కల్పించు సాంఘిక వ్యవస్థలను,
సంఘదృఢత్వమున కవసరము లని తలంపబడు కేవల
సంఘీభావ విచ్ఛేదకరము లగు సంకీర్ణ భావములను ఆతడు
దాటుటకు తోడ్పడెను. ఒకప్పుడు క్రైస్తవమతస్థాపకు
డగు జీససు “సోహం” నేనును నా తండ్రి యగు భగ
వంతుడు నొక్కటే యని వెల్లడించెను. అతని యఖండ

న వ్య భా ర తో భ య ము

మానవప్రేమ యహంకార మమకారముల నశింప జేసి
యాతనిని భగవంతునితో నైక్యము జేసెను. బుద్ధ భగ
వానుడు సయితము సర్వమానవ సౌభ్రాత్రమును మైత్రిని
నెలకొల్పుటకు ప్రచారము సలిపెను. ఆతడు జాతిమత
భేదములను వైషమ్యములను ఖండించెను; సర్వకాల
సర్వావస్థలయందు సర్వభూతములయందు ప్రేమానురా
గములు గలిగి మానవుడు చరించవలయు నని బోధిం
చెను; అదియే బ్రహ్మవిహార మని చెప్పెను.

ఈ యుత్తనుసందేశము మానవున కే యొసంగదగినది.
ఆతని యంతరమందె “అహం బ్రహ్మాస్మి” నేనే భగవం
తుడ నను భావము నెలకొని యున్నది. బుద్ధభగవాను
డది తెలిసికొని యనంతప్రేమచేత దాని ననుభూతము
చేసికొనవలె నని నడిపెను. అధర్వవేదమునందు “తస్మాత్
వై విద్వాన్ పురుష మిదం బ్రహ్మేతి మన్యతే” అనగా
జ్ఞానియైన వాడు మానవుని బ్రహ్మ యని తలంచు నని
యున్నది. “ఏ పురుషే బ్రహ్మ విదుస్తే విదుః పరమేష్ఠిం”
అనగా ఎవ్వరు మానవునియందు బ్రహ్మమును గ్రహింప
గలరో వారు పరబ్రహ్మమును తెలిసికొందురు, మాన

పునఃయందు బ్రహ్మమును దర్శించునందును బుద్ధ భగవానుడు “మాతా యథానియు పుత్తరీ అమీనా పితృపుత్ర మనురభే, ఏవమపి సర్వభూతేసు మూఢనింభవయే అపరిమాణం” అనగా ఒక్క పుత్రున కలిగయున్న తల్లి వాని నెంత గభీరముగను, అధికముగను ప్రేమించునో యవ్విధమున నీవు మానవులను ప్రేమింపు మని యుపదేశించెను. ఈ యాదేశ మనుసరించు వారని లెక్కంచి యా సంఖ్యనుబట్టి దాని శ్రేష్ఠత్వమును మనము నిశ్చయింప జనదు. సత్యముయొక్క శ్రేష్ఠత్వము సుభ్యాబలముపై నాధారపడి యుండదు. భగవంతుడు తన హృదయమునం దున్నాడని గ్రహించిన వాడు సంఖ్యకై వేచి యుండదు. అపారప్రేమచే మానవుడు తనయందు ప్రతిష్ఠిత మై యున్న భగవానుని గ్రహింప వచ్చునని బుద్ధభగవానుడు నిస్సందేహముగ లోకమునకుచాటెను. సంపూర్ణవిశ్వాసముతో అత డీ సందేశమును మానవ కోటికి నొసంగి మానవునియందు తనకు గల గౌరవము వెల్లడించెను. “విద్వాక్ పురషమిదం బ్రహ్మోతి మన్యతే” అను నధర్వవేదవచనము ఇదివరకె తెలిపి యుంటిని. మానవుడు తన పరిమిత జీవనమందు గాక యనంత పర

న వ్య భా ర తో ద య ము

బ్రహ్మమునం దధివసించును. తన్నూలమున నె మానవుని
య స్తిత్వమును ఆధిక్యతయు, శక్తియు సిద్ధించుచున్నవి¹
మానవుల కెట్టి యున్నతజీవనము లక్ష్యముగ రవీంద్రుడు
కనపరచు చున్నాడు! మానవు డే జాతివా డైనను
బ్రహ్మస్వరూపుడే! పూజనీయుడే!

రాధాకృష్ణుడు

రవీంద్రుడు నేడు ప్రకటించు చున్న ధర్మసందేశము
నకు నాతని గ్రంథము లన్నియు నామూలాగ్రముగ
పఠించి తత్త్వనిరూపణము గావించి యది హైందవధర్మ
తత్త్వముయొక్క సవయుగవికాసముగ నెట్లు విలసిల్లు
చున్నదో పండితరాధాకృష్ణు² స్పష్టీకరించి మహాోప
కారము జేసెను. “రవీంద్రుని ధర్మతత్త్వము” అను
గ్రంథము రాధాకృష్ణుడు రచించి యాతని సందేశవ్యాప
నమునకు దోడ్పడుటయె గాక “భారతధర్మ తత్త్వము”

1. Rabindranath: Andhra University Lecture III
delivered in December, 1933.

అను మహాగ్రంథమును వ్రాసి భారతజాతీయైక్య ధర్మ జీవనవికాసమును అనేకవివరములతో సవిస్తరముగ లోకమునకు వెల్లడించెను. హిందూదేశాభ్యుదయమునకు, తద్వారమున సర్వమానవ సఖ్యతకు నాతడు తన తత్త్వజ్ఞానమును వినియోగించు చున్నాడు. తత్త్వజ్ఞానము యొక్క ప్రయోజన మెట్టి దని యాతడు నిరూపించు చున్నాడో గమనింపుడు.

“సర్వమునకు సంబంధము సమకూర్చు మూలాధార మగు ధార్మికభావనాశక్తి మనకు కలిగించుట తత్త్వశాస్త్రముయొక్క ప్రయోజనము. ఆ ధార్మికభావనాశక్తిని క్రోడీకరణవిజ్ఞాన మని ప్లేటో మహాశయుడును, సమన్వయబుద్ధియని హిందూతత్త్వజ్ఞులును పిలచిరి. మరియు తత్త్వశాస్త్రముయొక్క యుపయోగము ఆత్మీయబాంధవ్యమును నెలకొల్పు తత్త్వజ్ఞానమును మనకు ప్రాసాదించుట. తద్వారమున సంశయమానసమువలన సిద్ధించు శిధిలతనుండి మతముయొక్క మూలోద్దేశములు కాపాడబడి భిన్నమతావలంబకులలోను తెగలలోను ప్రబలు

న వ్య భా ర తో డ య ము

విరోధములు సహసి పోవును. ¹ ఇట్టి యుదారత త్త్వజ్ఞానమును స్వదేశములందును విదేశములందును రాధాకృష్ణ పండితుడు వెదకబెల్లుచున్నాడు. మతము యొక్క గభీరతను ఉత్కృష్టతను, అవశ్యకతను సహయుగపరిస్థితులకు దగిన టుల నాత డీ క్రింద విధమున నిరూపించు చున్నాడు:

“వ్యక్తిని పరిపూర్ణవికాశ మొందించుటయే మతము యొక్క యుద్దేశ్యము. కాని యీ యుద్దేశ్యము సంఘ స్థు లెల్లరు చేపట్టిననె గాని మానవకోటియు, మానవ నాగరికతయు సురక్షితములుగ నుండనేరవు. హిందూ సంఘము తనయందు జ్ఞానవిహీనులగు పలువుర నుండ నిచ్చుటచే కృషిమీదినది. గ్రీకు, రోమను నాగరికతలు

1. It is the function of Philosophy to provide us with a spiritual rallying centre, a synoptic vision, as Plato loved to call it, a Samanvaya, as Hindu thinkers put it, a philosophy which will serve as a spiritual concordant, which will free the spirit of religion from the disintegrations of doubt and make the warfare of creeds and sects a thing of the past.

S. Radhakrishnan: An Idealist View of Life, p. 83.

పామరజన సమూహములచే నావరింపబడి యుండుట వలన నశించినవి. ధర్మజీవనము గలవాడు పరమునందె గాక యిహమునందును ఈశ్వరోపలబ్ధి గాంచవలయును. ప్రతివ్యక్తి తన జీవితమును ధర్మప్రేరితము చేసికొన వలెను; ధర్మరాజ్యమున వసించుటకు దగిన సభ్యుడుగ మారవలెను. ఈశ్వరరాజ్యముగ పరిణమిల్లుటే మానవ కోటియొక్క పరమావధి యైనయెడల, సోదరమానవుని వధింపు డని గాని బలవంతుల లాభమునకై బలహీనుల నణగ ద్రొక్కు డని గాని మానవుల ప్రేరేపించు సమ రసిద్ధాంతమునకు తా వుండనేరదు. “ప్రపంచ మంతయు నొక కుటుంబము” అనునది ధర్మజ్ఞులు పాటించు నీతి. “మానవునికంటె శ్రేష్ఠతర మయినది మరియొకటి లేదు. ఈ మహారహస్యమును నేను నీకు తెలుపుచున్నాను.” అని మహాభారతము చెప్పుచున్నది. “గుహ్యం బ్రహ్మ తదిదం వో బ్రవీమి న మానుషాత్ శ్రేష్ఠతరం హి కించిత్” (XII 300-20) జన్మభేదము గాని, జాతిభేదము గాని పాటింపక సర్వమానవులు సోదరులవలె మెలగుట యే పరమాదర్శము. ఆగంతుక సంఘటనలకు బట్టియు పరిస్థితులకు బట్టియు మానవకోటి లెక్కలేనన్ని జాతు

న వ్య భా ర తో ద య ము

లుగ చీలినది. వానిలో నొక్కొక్కదానికి ఒక్కొక్క భాషయు, ఒక్కొక్క వ్యక్తిత్వమును, ఒక్కొక్క శారీర కస్వరూపలక్షణమును గలవు. ఇదంతయు నెట్లు జరిగెనో చరిత్ర తెలుపును. ఒక్కజాతిని తప్ప తక్కిన జాతుల నన్నిటిని సంహారము జేసి యీశ్వరసృష్టిని మనము చక్కపరుప నక్కరలేదు. వివిధజాతులలో విద్వేషబీజ ముల నాటి సోదరతుల్యు లగు ఆజాతులకు జెందినవారు దారుణయుద్ధములో నొకరి నొకరు వధించుకొనుటకు పురిగొల్పునట్టి కలహములును కలతలును ధర్మాభావము వలన జనించును. మానవజాతి యంతయు నొక్కటి యను విశ్వాసము గలిగి యుచ్ఛస్థితిలో నున్నవారు హీ నస్థితిలో నున్న యేజాతియొక్క భాధలనైన గాంచి యూరకుండజాలరు. ఎక్కడ గాన్పించినను, నిరంకుశత్వ మును అన్యాయమును నిర్మూలించుటకు మనము పోరు సలుపవలెను. “వ్యభిచారము” అను మాట యా పేరు తో జరుపబడు నీచవ్యాపారమునకే యుపయోగింప నక్కరలేదు. స్వలాభమునకై నిర్బంధపూర్వకముగ ఒక వ్యక్తి మరొక వ్యక్తిని గాని ఒక తెగవారు ఇంకొక తెగవారిని గాని ఒక జాతివారు తదితర జాతివారిని గాని

లోబరుచుకొను యత్నము లన్నియు నా పేరుతో పిలువ బడవచ్చును. న్యాయముకొరకు నాగరికతను వినాశ మొందింప గూడ దని నాదించు వారలు గలరు. వారు చెప్పునది, సత్యముకొరకు సౌఖ్యమును, దైవముకొరకు ధనమును, త్యజింప గూడ దనియె. అన్యాయము నాధారముజేసికొన్న నాగరికత చిరకాలము నిలువ నేరదు. సంఘసంస్కరణమును, సర్వజాతులశ్రేయమును ముఖ్యోద్దేశ్యములుగ పెట్టుకొనని మతము నవీనజ్ఞానమునకు తృప్తి గొలుపదు. మతమనగా నొకవ్యక్తి ప్రత్యేకముగ పొందెడు నేదోయొక యాధ్యాత్మికావస్థ గాదు. ఈశ్వర శాసనమును మానవులనుధ్య పాలించుటయే మతము. ఈశ్వరవిశ్వాసి తనవలె తోడిజనులను ప్రేమించును; స్వార్థము త్యజించి భక్తిపూర్వకమగు సేవను సలిపి తన కెంతమేలు కోరునో యంతమేలు పరులకు జేయును. నాగరికతకంటె న్యాయమును, దేశాభిమానముకంటె సత్యానురక్తిని అతడు శ్రేష్ఠములుగ పరిగణించును. “స్వాతంత్ర్యము కొరకు గాక సత్యముకొరకు హిందూదేశమునే బలిగానిచ్చుటకు నే నిచ్చగింతును.” అని గాంధీ మహాత్ముడు నుడివిన మాటలు గమనింపుడు. చారిత్రక

న వ్య భా ర తో ద య ము

ఘటనలవలన గాని స్వభావసిద్ధముగ గాని భూమి
మీద నేర్పడిన సరిహద్దులను గాక న్యాయాన్వయము
లకును, స్వేచ్ఛాస్వేచ్ఛలకును, సత్యాసత్యములకును
నడుమనుండు సరిహద్దులను మాత్రమే గమనించు దేశా
భిమానము గల సుదృఢధర్మాత్ముల మూలమున విశ్వ
మానవైక్యత స్థాపిత మగును. మానవైక్యతను గాంచ
గలిగి నూతనసాయకత్వము వహించు ధీరపురుషులు
నేడు ప్రపంచమున కత్యంతావశ్యకము. ధర్మదృష్టితో
రాజ్యాంగములు సడపువారు, వ్యాపారములు సేయువారు,
ఎంతోష్టపడినను, ఎంతగా నధికారుల యాగ్రహమునకు
లోనగుచున్నను, ధర్మమును త్యజింపని ధీశాలులు ఇప్పు
డవసర మయినంతగా చరిత్రలో పూర్వ మెన్నడు నవసర
మై యుండలేదు. ఈ యగమున ముఖ్యముగ కావలసి
నది యెక్కుడు విస్పష్టమును ఎక్కుడు గభీరము నగు
నేకవిశ్వేశ్వరుని సాక్షాత్కారమే.”¹

1. S. Radhakrishnan: The religion we need.
pages 30, 31, 32.

ఆరవిందుడు

దివ్యదృష్టిని వికసింప జేయుటకును, విహికజీవనమును ఆధ్యాత్మికజీవనముగ పరివర్తనము నొందించుటకును, మతవిద్వేషముల నణచి మతసామరస్యము నెలకొల్పుటకును, జీవాత్మయందు స్వార్థము నిర్మూలించి విశ్వాత్మను ఆవిర్భవింప జేయుటకును ధర్మోపదేశముల గావించుటయే గాక అరవిందయోగి యోగాభ్యాసమును ఆత్మశిక్షణమును తోడిజనులలో వ్యాపింప జేయుచున్నాడు. ఆతడు స్వదేశాభ్యుదయమును, లోకకల్యాణమును అమితముగ కాంక్షించుచున్నాడు. తనయుత్తమ ధార్మికాశయములను 'ఆర్య' అని పత్రికమూలమునను ఇతరప్రచురములవలనను వెల్లడించి యున్నాడు. ఆతడు గొప్ప జ్ఞానియే గాక మహాయోగసాధకుడు. ఆతనికి ప్రస్తుతము పలువురు శిష్యులు గలరు. ఉద్యోగస్థులు, ధనికులు తమ ధనము ఆతడు నిర్ణయించు నియమానుసారము వెచ్చించుటకును, తమ కాలమును ఆతడు విధించు పద్ధతిని గడపుకొనుటకును, తమ యాధ్యాత్మికసాధనలందు ఆతడు గరపు విధానముల ననుసరించుటకును

న వ్య భా ర తో ద య ము

దీక్ష బూని ియున్నారు. ఆతని దర్శనభాగ్యమునకై నిరీక్షించు భక్తు లెందరో దేశమున బయలుదేరిరి. అర విందుని జ్ఞానామృతమును యోగశిక్షణమును ప్రకృత భారతపరిణామమున కెంతయు సాయపడు చున్నవి. “నీ జీవనమును పరివర్తన మొందింపుము; ఆత్మీయపున ర్జన్మము దాల్చుము; అంతరాత్మ నీకు విధించు కార్య మును ఆ నూతనజీవముతో నిర్వహింపుము. భగవ ద్గీతాసందేశ మిది”¹ యని వ్యక్తీకరించుటలో అరవిం దుడు తనజీవితోద్దేశమును వెల్లడించు చున్నాడు. ఆధ్యాత్మిక ద్విజత్వమునకయి ప్రతివ్యక్తి పొందవలసిన చిత్త సంస్కారమే యాతడు నిర్దేశించు యోగసాధనల లక్ష్యము. ఎట్టి చిత్తపరివర్తనము కలిగింప నాతడు ప్రయత్నించు చున్నాడో యీ దిగువ సుదాహరించిన యాతని భావములవలన గ్రహింప నగును.

1. Change your being, be reborn into the spirit and by that new birth proceed with the action to which the spirit within has appointed you, may be said to be the heart of its message.

Aurobindo: Essays on the Gita. 1st series, p. 368.

“ఈశ్వరకార్యములను నిర్వహింపవలె నని నీకు యథార్థమయిన యాకాంక్ష యున్నయెడల అహంకారమమకారములను వూర్తిగ విడుచుట ప్రథమకర్తవ్యము. నీ యావజ్జీవితము పరమేశ్వరునకు కాసుకగా, బలిదానముగా నర్పింప వలయును. నీవు కార్యములు చేయునప్పుడు, ఈశ్వరకార్యములనే చేపట్టి ఈశ్వరుని యుపకరణమయి ఆతనినుండి శక్తిని పొందుచు వినియోగించుచు సఫలీకృతము చేయుట నీ యుద్దేశ మై యుండవలెను. నీ యిచ్ఛకును ఈశ్వరేచ్ఛకును భేదము లేనంతగా, నీలో ఈశ్వరప్రేరణ తప్ప మరొక కోరిక లేనంతగా, ఈశ్వరుడు నీలో నీద్వారమున తానె సంకల్పించి చేయు కార్యముతప్ప నీ కింకే కార్యము లేనంతగా, నీవు పరివర్తనము జెంద వలెను.

ఇట్టి తీవ్రమును సంపూర్ణము నగు నభేదభావము పొందుటకు నీవు శక్తివంతుడ వగువరకు, నీ వా పరమజననిని సేవించుటకు శరీరాత్మలతో సృజింపబడిన యామె బిడ్డవును ఆమెకొరకే సమస్తకార్యములు జేయువాడవునై యున్నా వని తలంప వలెను. ప్రత్యేకముగ పాటు

పడు చున్నా' నను భావము నీలో దృఢముగ నుండి
కార్యనిర్వాహకుడవు నీవే యని తలంచుపక్షమున సర్వ
కార్యములు నీ వామెకొరకే చేయ వలెను. అహంకార
పూరిత మగు వాంఛోద్రేక మంతయు, స్వలాభాన్వేషణ
మంతయు, స్వార్థచింత చేయు నిర్ణయమంతయు నీయందు
నీవు నిర్మూలింపవలెను. ఫలాపేక్షయు, స్వలాభాన్వేష
ణము నెంత మాత్రమును తగవు. జగన్మాతయొక్క
ప్రీతియు కార్యసాఫల్యమును - ఇవే నీవు పొందవలసిన
ఫలములు; ఆమెయొక్క జ్ఞానమందు, శాంతియందు,
శక్తియందు, ఆనందమందు నిరంతరాభివృద్ధి నొందు
టయే నీవు బడయవలసిన లాభము. సేవ జేయుటమూల
మునను, తద్వారమున ఆత్మోన్నతి బడయుటవలనను,
లభించెడు ఆనందము స్వార్థశూన్య డగు సేవకునకు
నర్హమగు ప్రతిఫలము.

కాని యి పాటుపడు చుండ, నీవు కర్త గాక
కేవల ముపకరణమే యని యధికతరముగ గుర్తించు
సమయము కూడ వచ్చును. ప్రధమమున నీ సాధనబల
మువలన జగన్మాతతోడి నీ సంబంధ మత్యంత సన్ని

హిత మగును. నీ మనస్సు నిశ్చలము చేసికొని నీ సర్వము ఆమె హస్తములం దర్పింతువు; నిన్ను ప్రకృతము నడుపుటకు, నిన్ను ప్రత్యక్షముగ నాజ్ఞాపించుటకు లేక ప్రోత్సహించుటకు, నీ కర్తవ్యమును తన్నిర్వహణవిధానమును తత్ఫలమును నీకు స్పష్టముగ జూపుటకు ఆమెచుకోరుదువు. అనంతరము ఆమెశక్తి నిన్ను తాహపరచినడపుటయె గాక యామెయె నీ కార్యముల నుపక్రమించి నిర్వహించు చున్న దని గ్రహింతువు. నీ కార్యము లన్నియు నామె ప్రారంభించుచు. నీశక్తి లన్నియు ఆమెనుండి యుద్భవిల్లుచు. మనస్సు, ప్రాణము, శరీరము ఆమె హస్తమందలి యుపకరణము లై బాహ్యజగత్తు నందు ఆమె ప్రకాశించుటకు ద్వారము లై యట్టి జ్ఞానముతో నానందభరితము లగును. ఈ యైక్యత కన్న, అధీనతకన్న నానందకర మయిన పదవి మరెద్దియు లేదు. ఏలయన ఈ పరివర్తనమువలన నీవు అజ్ఞానవశమున తాపత్రయములందు బడి గడపు జీవితమును దాటి నీ యాధ్యాత్మిక జీవితముయొక్క యాధ్యాత్మ్యమును గ్రహించి దాని గభీర ప్రశాంతిని మహదానందమును అనుభవింతువు.

ఈ పరివర్తనము జరుగునప్పుడు నీ నహంకారవికారములచే నే మాత్రము కలుచి. తుండవు గా కుండుట యత్యంతావశ్యకము. ఏ కోరికయు, ఏ పట్టుదలయు నీలో ప్రవేశించి బ్రహ్మర్పిత మగు నీ త్యాగజీవితమును మలిన పరుప నీయకుము. నీవు కార్యమునందు గాని ఫలము నందుగాని యనురక్తి నుంచ కూడదు; ఎట్టి షరతులు నిర్ణయింప కూడదు; నిన్ను వశపరచుకొన వలసిన జగచ్ఛక్తిని నీవు వశపరచుకొనుటకు వాంఛింపకూడదు; ఎట్టి దంభము గాని, యహంభావము గాని వహింప కూడదు. నీ మనస్సునందు, ప్రాణమునందు, శరీరమునందు నెద్దియు తన యుపయోగముకై గాని, తన ప్రత్యేకసౌఖ్యమునకై గాని నీద్వారమున పనిచేయుచున్న శక్తుల మహత్త్వమును వికృతపరచుటయో, సంగ్రహించుటయో జరుగ నీయ కూడదు. నీ దృఢ విశ్వాసము, నీ సద్భావము, నీ పవిత్రాశయము అమోఘము లయు నీ జీవితముయొక్క యన్ని కోశములందును అన్ని భాగములందును పరివ్యాప్తము గా నిమ్ము. అప్పుడు నిన్ను చలింప జేయు ప్రతివిషయము, వికృత పరచు ప్రతిప్రలోభనము క్రిమముగా నీకు దూరములై పోవును.

తుదకు ఈ పరివర్తనముయొక్క చరమావస్థ సంపాద్యమగును. నీవు పూర్తిగ జగన్మాతతో నైక్యమగుదువు. నీ ఓక ప్రత్యేకవ్యక్తివి గాని యుపకరణము గాని నేవకుడవు గాని కర్తవుగాని కాక ఆమె నిజమయిన బిడ్డవును శాశ్వతముగ ఆమె శక్తియందును జ్ఞానముందును నంతర్భూత మైన యంశమును లయి యున్నావని గ్రహింతువు. సర్వదా ఆమె నీలోను, నీ వామెలో నుండురు. నీవు యోచించుటకు, దర్శించుటకు, పాటుపడుటకు, ఊపిరి పీల్చుటకు లేక కదలుటకు కూడ, వలసిన శక్తి యామెనుండి వచ్చుచున్నది యనియు, ఆ శక్తి ఆమెదే యనియు నీకు సదా సులభముగను సహజముగను అనుభూతమగు చుండును. నీవు ఆమె తవనుండి నిర్మాణము చేసిన యొక వ్యక్తి వని, శక్తిస్వరూపుడవని, నిన్ను క్రీడార్థము తనకు వెలుపల నుంచినను తన జీవములో జీవమై, తన జ్ఞానములో జ్ఞానమై, తన శక్తిలో శక్తియై, తన యానందములో ఆనందమై వెలయునట్లు తనయం దెల్లప్పుడు సురక్షితముగా నుంచునని నీవు తెలిసికొందువు, దర్శింతువు, తదనుభవము బడయుదువు. ఇట్టిస్థితి పరిపక్వమై యామె విజ్ఞానశక్తులు

న స్వ భా ర తో ద య ము

నిన్న నిరాటంకముగా కదల్చ గలిగి నప్పుడు, ఆమె
కార్యములచే నీవు పూర్ణముగ శోభిల్లెదవు; నీవు జ్ఞాన
వంతుడవు, సంకల్పసిద్ధుడవు, క్రియాశీలుడవు అనివార్య
ముగను, సులభముగను, మహోన్నతముగను, స్వాభా
వికముగను, దోషరహితముగను నగుదువు. జగన్మాత
నుండి వెలువడు జీవనధారవలె, కార్యపరంపరవలె
వెలుగుందుదువు.* 1

గాంధీమహాత్ముడు

కర్మక్షేత్రమందు ధర్మయుక్తము లగు కార్యములు
సలుపుచు నాదర్శజీవనము గడపు వాడె తోడిమానవు
లకు మార్గదర్శకుడు కా గలడు. గాంధీ మహాత్ముడు
ఇక్కాలమునకు వలసిన యాదర్శపురుషుడు ఆతడు
నవయుగజనులకు ధర్మోత్సాహము కలిగించి ప్రాక్రప్తీచీ
సమ్మేళనము గావించు మార్గము కనపరచు చున్నాడు.
ధర్మము నవవికాసముతో తనయందు మూర్తీభవింప

1. Aurobindo: The Mother V.

జేయుచు తనదృష్టాంతము ద్వారా నితరులను నవజీవన ప్రవిష్టుల జేయుచున్నాడు. వారుశత్రుభావమును మనస్సులనుండి పెకలించి వేయవలె ననియు, సంపూర్ణ త్యాగము చేయుట మూలముననే ధర్మమును తమయందును పరులయందును పెంపొందింప వలె ననియు, త్యాగజీవనము వృద్ధి నొందిన కొలది సర్వమానవులయందు మిత్రభావము వర్ధిల్ల గల దనియు, ఆతడు నోటిమాటల తో బోధించుటయె గాక యుత్తమసాధకు డై యా ధర్మముల కనుగుణముగ తాను జీవించుచు దృష్టాంతపూర్వకముగ ధర్మోత్సాహము రగుల్కొల్పు చున్నాడు. ఆతడు రాజకీయరంగమున పోరు సలిపినను, అస్పృశ్యతా నివారణముకై పాటుపడినను, ఇంక నే యుద్యమమందు కృషి సలిపినను, ఆతడు ధర్మమునె పాలించు చున్నాడు. కావుననే ప్రభుత్వమువారికిని ప్రజలకును, ధనికులకును దరిద్రులను, పురుషులకును స్త్రీలకును, పెద్దలకును పిన్నలకును, సర్వజాతులవారికిని సర్వదేశములవారికిని, సన్మానపాత్రు డయ్యెను. “జీవితమునకు సంబంధించిన సమస్యలందు జోక్యము కలిగించుకొనక వానిని పరిష్కరించుటకు సాయపడని మతమును మత మని పిలు

చుటయె తగదు. అందువలన నె ధర్మవిషయములను నేను కార్యరూపమున ప్రత్యక్షము చేయుచున్నాను.”¹ అని గాంధీమహాత్ముడు తన దృఢవిశ్వాసము స్పష్టముగ వెల్లడించెను. ఆ మాటలకుబట్టి యాతడు గొప్ప కార్యశూరుడని తేలుచున్నది.

ధర్మము మానవుడు ప్రపంచములోని కేతెంచిన దాదిగ నాతనితోడనే వచ్చినది. అది యెవరికో యొకప్పుడు ఈశ్వరునిచే ప్రసాదింపబడె ననియు, తక్కినవారు దాని నా మహనీయులనుండి స్వీకరింపవలె ననియు చెప్ప జనదు. సర్వకాలములం దది ప్రతిమానవహృదయమున నిమిడియె యున్నది. అందువలన హిందూధర్మవేత్త లది సనాతన మని వచించిరి. అట్టి హృదయస్థమగు ధర్మమును జీవితమున విస్తరింప జేయుటకే వారి

1. Religion which takes no account of practical affairs and does not help to solve them, is no religion. And that is why I am putting a religious matter before you in a practical form.

Mahatma Gandhi: Young India 7-5-25.

సాధన; వారి ప్రబోధము. తేనిది నృజించుట గాక
యున్నది వ్యక్తవరచుట, వ్యాప్తము జేయుట ధర్మవిష
యమున జరుగవలసిన కృషి యని హిందూసాధకుల
విశ్వాసము. ఈ మహద్విషయము నితరులె గాక హిం
దువులును తరచు విస్మరింతురు. నేడది గాంధీ మహాత్ము
డెట్లు ప్రకటించుచున్నాడో సూచించుటకు ఆయనవా
క్యములు గొన్ని యిచట పొందుపరుపబడినవి. అందలి
జీవశక్తి గ్రహింపుడు.

“నా విశ్వాసప్రకారము, సనాతనధర్మము వేదముల
మీదను వానియనంతరము వెలువడిన సకలతరశాస్త్ర
ములమీదను నాధారపడినట్టియు, అతిపురాతనకాలము
నుండి వచ్చు చున్నట్టియు మహాధర్మము. ఈశ్వరునివలె,
ధర్మమువలె, వేదములు కూడ ననిర్వచనీయము లని
నా విశ్వాసము. ప్రస్తుత మచ్చుపడి యున్న నాలుగు
గ్రంథములె వేదము లని చెప్పట సంపూర్ణనత్యము
కాదు. పూర్వమహర్షులు చేసిన బోధనలలో గొన్ని
పోగా మిగిలినవి మాత్రమే యా నాలుగు పుస్తకము
లందు కూర్చబడెను. తరువాత వచ్చిన తరములవారు

స వ్య భా ర తో ద య ము

తమ యాత్మానుభవములు మరికొన్ని యా మూలసంధులకు జేర్చిరి. పిమ్మట మహానుభావు డగు భగవద్గీతాకారు డుద్భవిల్లెను నిగూఢవేదాంతభావములు ప్రతిపాదించునదె యయినను, సత్యాన్వేషణపరు డైన ప్రతిసరళహృదయమునకు సులభముగ గ్రాహ్య మగు హిందూసమన్వయగ్రంథము ఆతడు హిందువులకు ప్రసాదించెను. ఈ గ్రంథమొక్కటియే విద్యనేర్చిన సర్వహిందువుల కందుబాటులో నున్నది. ఇతరధర్మగ్రంథములన్నియు వినాశ మైపోయినను, హిందూధర్మ మన నేమో, దాని యాచరణవిధాన మేదో స్పష్టీకరించుటకు నీ యుద్గ్రంథములోని యేడు వందల శ్లోకములు చాలును. నేను నలువది సంవత్సరములనుండి భగవద్గీతాబోధనల ననుసరించి జీవించుటకు ప్రయత్నించుచుంటిని. కావున నేను సనాతనధర్మావలంబకుడ నని చెప్పుదును. సనాతనధర్మముయొక్క మూలసత్యములకు వ్యతిరేకమయినదెల్ల హిందూధర్మమునకు వ్యతిరేకమే యని త్రోసిపుచ్చెదను.

ప్రకృత ప్రబోధము

భగవద్గీత నెట్టి శ్రద్ధాభక్తులతో పఠించితినో, అట్టి శ్రద్ధాభక్తులతోనే బైబులును, కురానును, జెండవెస్టాను ఇతరమతగ్రంథములను నేను చదివితినని చెప్పుటకు నా కమితానందము. భక్తిపూర్వక మగు తద్గ్రంథపఠనమువలన భగవద్గీతయందలి నా విశ్వాస మతిశయిల్లినది. తన్నూలమున నా దృక్పథమును నా హిందూధర్మమును విశాలత జేందినవి. జీససు, మహమ్మదు, జౌరాష్టరు మున్నగు మహాపురుషుల జీవితములు భగవద్గీతలోని యనేకముఖ్యభాగముల నుజ్వలపరచి నాకు చక్కగ బోధపరచినవి. కాన సనాతనధర్మావలంబకుల మనితలంచు నా స్నేహితులు ఏది నాలో దోష మని చూపు చున్నారో నా కదియె యాత్మోపశాంతిదాయకము. నేను హిందువుడ నని చెప్పుకొనుటకు గర్హించుచున్నాను. నా విశ్వాసప్రకారము హిందూధర్మ మతి విశాల మయినది. కేవలపరమతసహనమే గాక, ఈ మహాప్రపంచమున సర్వదేశములలో జన్మించిన మహాపురుషుల సందేశము లన్నిటిని స్వీకరించి తనయం దిము

న వ్య భా ర తో ద య ము

ద్బుక్కునట కూడ దానిలక్షణము. అస్పృశ్యత పాటిం
చుట యావశ్యక మని నాకు భగవద్గీతలో నెచ్చట
గాన రాదు. మీదు మిక్కిలి యావత్ప్రాణికోటిలోను
వ్యాపించి యున్న యాత్మ యొక్కటియె యనియు,
పరమేశ్వరునినుండి యుద్భవిల్లు ప్రాణు లన్నియు ఆయ
ననె తిరిగి చేరు ననియు, ఆ మహాగ్రంథము సహేతు
కముగ హృదయరంజక మగు భాషలో నా మనస్సు
నకు నచ్చునట్లు బోధించి నాకు దృఢవిశ్వాసము కలిగిం
చుచున్నది. భగవద్గీతారచయిత బోధించెడు సనాతన
ధర్మప్రకారము, ధర్మజీవన మనగా బాహ్యచారము
లును కర్మకాండయు గానేరవు; అంతఃకరణ మెంతయు
పరిశుద్ధము గావించి ఆత్మను మనస్సును శరీరమును భగ
వంతునియం దైక్యము జేయుటయె ధర్మజీవనము. ఈ
గీతాసందేశమును నా జీవితమం దావిర్భవింప జేసికొని
కోట్లకొలది జనులను సమీపించి యుపన్యసించితిని. వారు
నా యుపన్యాసముల శ్రద్ధతో నాలకించిరి. వా రట్టి
శ్రద్ధ చూపుటకు కారణము నా రాజకీయపరిజ్ఞానము

గాదు; నా వక్త్రత్వసామర్థ్యమును గాదు. నేను తమ వాడ ననియు నేను కూడ తమ ధర్మావలంబకుడనె యనియు నన్ను చూచినంతనె గుర్తించుటవలన, వారట్టి శ్రద్ధ నాయెడ జూపిరి. సనాతనధర్మావలంబకుడ నని చెప్పుకొనుట యసమంజసము గా దను నా విశ్వాసము, రోజులు గడచినకొలది, మరింత దృఢపడు చున్నది. ఈశ్వరేచ్ఛ యట్లున్నచో, నేను ప్రాణము లర్పించి నా నమ్మకమును ఋజువుపరచుట కూడ సంభవించును¹

సవ్యభారతభాను డువయించెను. సవయుగవాతావ రణమందలి మబ్బులను మంచును భేదించుకొని తద్విజ్ఞానకిరణములు సలుగడల ప్రసరించు చున్నవి. రామమోహనునియందలి ప్రభాతకాంతి అలతకంతకు స్వచ్ఛతరమును తీక్షణతరము నగుచు రామకృష్ణుని యందు నెక్కుడు దీప్తివంత మయ్యెను. మరియు ప్రస్తుతకాలమున మరింత తేజోవంత మగు చున్నది. • రవీంద్రుని

1. Mahatma Gandhi: My Soul's Agony p. 6, 7.

న వ్య భా ర తో ద య ము

భావనాశక్తిలోను, రాధాకృష్ణుని తత్వజ్ఞానములోను,
అరవిందుని యోగసాధనలోను, గాంధీ మహాత్ముని
యాదర్శజీవనములోను నవ్యభారతభానుని నవీనకాం
తులు ప్రస్ఫుట మగు చున్నవి. ఈ నల్వరు మహనీ
యులు ప్రదర్శించు నూతనసమన్వయాదర్శముయొక్క
స్వరూపము గాబోవు ప్రకరణమున వ్యక్తపరుపబడును.

५

నూతనాదర్శము

సత్యమై దైవము

మతము వ్యక్తిగతము

వ్యక్తి సాంఘికజీవి

అహింస పరమసాధనము

స్వధర్మము సర్వోత్తమము

దరిద్రనారాయణోపాసనము

మాతృదేవీ సంసేవనము

ప్రాక్రప్తతీచీ సమ్మేళనము

భగవంతుని గురించి ప్రతియుగమునందును ప్రతిదేశమునందు నేదో యొక యభిప్రాయము ప్రబలుచు నా కాలమందు నా దేశస్థుల జీవితముల నడపుటలో నగ్రస్థానము వహించును. ఈశ్వరునిగూర్చిన యభిప్రాయము కాలక్రమమున పరివర్తనము జెందు చున్నను, ఏ కాలపు అభిప్రాయము అకాలపు జనులకు మార్గప్రదర్శకముగ నుండును. ఈశ్వరప్రేరితు లయి మానవు లెట్టి యద్భుతత్యాగము చేసి యుండలేదు? అమూల్యము లయిన సమస్త ప్రాపంచిక విషయములు ఈశ్వరుని ప్రేరిత త్యజింపబడును. భూరిదానముల చేయువారు, ఆహారపానీయముల విడుచువారు, కఠోరసాధనల నలుపు వారు, ప్రాణముల సయితము గోల్పోవువారు ఈశ్వర భక్తులలో పలువుర గాంచ నగును. పరమేశ్వర విశ్వాసము మానవకోటిని సదా పరిపాలించు మహాశక్తి యై యున్నది. అయినను ధర్మపరాయణులు కొందరు దేవుని పేరయినను తలపెట్టరు; మరికొందరు నిరీశ్వరవాదుల

న వ్య భా ర తో ద య ము

మని కూడ చెప్పు కొందురు. ఈశ్వర విశ్వాసుల
పలె వారు ఉత్తమ ధార్మిక జీవనము గడపువారె;
సత్యము నన్వేషించుచు సత్యముకొరకు తమ సర్వశక్తులు
ధారపోయు వారె. కాని వారు ఈశ్వరవిముఖు లగుటకు
కారణ మేమి? కొంచెము విచారించినయెడల, వారు
నిజమయిన భగవద్భక్తులె యని స్పష్టపడును. భగవంతు
డెట్టివాడో పూర్ణముగ తెలిసికొనట యెంతటి జ్ఞానవం
తున కైనను దుర్లభము. కాని ప్రతీమానవుడు ఏదో
విధముగ కొంత యీశ్వరుని గురించి తెలిసికొనటకు
శక్తివంతుడె. ఈశ్వరు డనంతతుడును మానవుడు పరిమి
తుడు నై యుండుటచే, భిన్నమానవులకు ఈశ్వరుడు
వారిశక్తికి తగినటుల భిన్నరూపముల గోచర మగును.
భగవంతుని గురించి యొక విధ మయిన భావము కలిగిన
వా రట్టి భావము లేని వారిని ఈశ్వర దూరు లని నిర
సన చేయుట తటస్థించును. ఇందువలన నె భిన్నమతముల
వారు పరస్పర ద్వేషములకును వైరములకును లోనవు
చున్నారు. ఇతర మతస్థులను మహమ్మదీయులు కాఫర్ల
నియు, క్రైస్తవులు హింధువులు, హిందువులు మ్లేచ్ఛు
లనియు తమ మతముల మూలోద్దేశముల మరచి

సామాన్యముగ హీనముగ జూతురు. మహమ్మదీయుల
లో సున్నీలు, షియాలు మొదలగు తెగల వారును,
కైస్తవులలో రోమన్ కాతలిక్కులు ప్రొటెస్టెంటులు
మున్నగు శాఖల వారును, హిందువులలో వైష్ణవులు
శైవులు ఆదిగాగల మతముల వారును గలరు. ఈ భిన్న
తరగతుల నడుమ కూడ కలహములు తటస్థించును.
ఈశ్వరుని పేరిట ఘోరయుద్ధములు జరిగెను. మతభేదము
లనివార్యము లయినను, ఆ విషయమును గమనింపక
మూర్ఖముగ పోరాడు వారు సర్వకాలములందు గలరు.
మతవిద్వేషము లణగు పెట్టు?

సత్యమె దైవము

ఈశ్వరు డొక్కడు; సత్యస్వరూపుడు. సత్యము చిర
నూతన మగుటచే ఈశ్వరు డెల్లప్పుడు నవ్యతర రూపము
లతో శోభిల్లును. నిజమయిన యీశ్వర విశ్వాసులు
సదా సత్యాన్వేషణపరు లయి యీశ్వరుని గురించి
యధికతరముగ గ్రహింపవలె నని యాతురపడుదురు.
కాని యందులకు విరుద్ధముగ ఈశ్వరవిశ్వాసు లనేకు

న క్య భా ర తో ద య ము

లేదో యొక యభిప్రాయమున తగుల్కొని దానికి మించి
యెట్టి యాలోచనయు చేయక సంకచిత స్వభావులును
మూఢాత్ములు నగుచు వైరములు పెంచుదురు. ఇటు
వంటి వైపరీత్యముల గాంచి కొందరు ధర్మవర్తనులు,
సత్యనిరతు లయ్యు, ఈశ్వరవిశ్వాసుల మని చెప్పుకొన
నిచ్చగింప కున్నారు. ఏ యొక స్థలమునందో, ఏ యొక
రూపమునందో యీశ్వరు డున్నా డనియు, ఇంకెచ్చ
టను లే డనియు చెప్పుట యెట్టిమాఢ్యమో, ఒక్క యభి
ప్రాయమునందె, ఒక్క నిర్వచనమునందె యీశ్వరుని నిము
డ్చుటయు ఇంకొక భావమునకు తావు లేకుండ జేయు
టయు నట్టి మాఢ్యమే. ఒక ప్రత్యేక నిర్వచనముతో
నిరూపింపబడు వాడె యీశ్వరు డని సామాన్యముగ
వ్యహరింపబడు నప్పుడు, ఆ భావము లేనివారు నిరీశ్వర
వాదుల మని చెప్పుకొనిన నేమి వింత? నిరీశ్వరవాదులం
దరు సాధారణముగ నిట్టి వార లై యుందురు. ఈ
నవయుగమునందు ప్రకృతిపరిశోధనలతో పాటు ఆధ్యా
త్మిక విషయములును పరిశోధింపబడు చున్నవి. ఏదియు
సంపూర్ణసత్య మని యంగీకరింపని బుద్ధి నేడు విద్యాధి
కులలో విశేషముగ వ్యాపించినది. వారికి సత్యమం

దాదరణము అమితము; సత్యాన్వేషణమునకు కుతూహలము మెండు. కాని వారు సామాన్యముగ రూఢవిశ్వాసములతోను ఆచారములతోను బద్ధము లయి యున్న మతములయెడ సుదాసీను లగు చున్నారు. వారిని మతశూన్య లనియు అవిశ్వాసు లనియు నిందించుట యన్యాయము. కావున ఈ యుగమునందు ఏ స్థిరమతసిద్ధాంతము గాక సత్యమునె విద్యావంతుల ముందు పెట్టుట యత్యంతావశ్యకము. “ఒక సంపూర్ణనిష్ఠచన మిచ్చుటకు సాధ్య మయినయెడల, నామట్టుకు నేను దైవము సత్యమని నిరూపించుకొంటిని. కాని రెండు సంవత్సరములక్రిందట నే నింకను ముందునకు పోయి సత్యమె దైవమని నిర్ణయించితిని. దైవము సత్య మనుటకును సత్యము దైవ మనుటకును గల సూక్ష్మతారతమ్యము గ్రాహ్యమై యుండును. దాదాపుగ నేబదిసంవత్సరములనుండి యెడతెగ కుండ సత్యమునకై సలుపబడిన తీవ్రపరిశోధనమూలముననె నే నట్టి పర్యవసాయమునకు వచ్చితిని”¹

1. If it is possible for the human tongue to give the fullest and description, I have come to the conclusion that for myself God is Truth. But two years

స వ్య భా ర తో ద య ము

అని మహాత్మాగాంధీ నుడివెను. సర్వమానవులు సత్య నిరతు లయి సత్యముకొరకు జీవించుట కుత్సాహపడుదురు. సత్యమే దైవ మని వ్యక్తపరచుటవలన వా రెల్లరకు దైవమునుగురించి సరి యయిన యభిప్రాయము కలుగ గలదు; యథార్థదైవభక్తి యలవడి సఖ్యజీవనము సిద్ధించును. ఈ నవయుగమునందు సత్యమును ఆదర్శముగ కనపరచుటమూలమున ఆస్తికభావము భౌతికవిజ్ఞాననిరతు లగు విద్యావంతులలో సయితము తప్పక విస్తరించును.

ము వ్యక్తిగతము

సత్యమునుగురించి విచారించుటకు ప్రతిమనుష్యుడు శక్తివంతు డై యున్నాడు. ఒక గురువు చెప్పె నను

ago, I went a step further and said Truth is God. You will see the fine distinction between the two statements, viz. that God is Truth and Truth is God And I came to that conclusion after a continuous and relentless search after Truth which began nearly fifty years ago.

Mahatma Gandhi: Young India 31—12—1931.

కారణముచేతనో, లేక ఒక ధర్మగ్రంథము ప్రకటించె నను హేతువుచేతనో, లేక చిరకాలాచార మై వెలసినంత మాత్రముననో, ఏదియు సత్యముగ నీ కాలమున గ్రహిం పబడదు. గ్రుడ్డివాడు నడచుటకు దృష్టి గల వాని సాహాయ్యమును బడయును; ఇతరోపాయముల సవలం బించును. కన్ను గల వాడు స్వతంత్రముగ చరించును. అటులనే వివేక హీను డై యున్నప్పుడు, మానవుడు సహజముగ గురువునో, శాస్త్రమునో, ఆచారమునో యండగా జేసికొనును. వివేచనాశక్తి ప్రబలినకొలది, సర్వము తెలిసికొనుచు, సత్యమును తనకు తానే నిరూ పించుకొనుట కాత డుద్యుక్తు డగును. పూర్వము జ్ఞానవం తులు స్వల్పసంఖ్యాకులుగ నుండి పామరు లయు బహు సంఖ్యాకులుగ నున్న జనులకు ధర్మమున దారి జూపి యుండిరి. కాని ప్రస్తుతము జ్ఞానవంతుల సంఖ్య పెరిగి నది. కొన్ని దేశములలో జ్ఞానశూన్యులు పూర్తిగ లే రనియె చెప్ప వచ్చును. విద్వాంసులు పూర్వముకూడ సత్యమును స్వయముగ నిర్ణయించుకొనిరి. అట్లే నేడును స్వయంనిర్ణయపద్ధతి ప్రకృతపరిస్థితులనుబట్టి సర్వసాధా రణ మగు చున్నది. అది నవయుగజీవనము పాలించు

మహాసూత్ర మైనది. “యథార్థమతము మన కభ్యాసము లైన పద్ధతులనుండి మనల లేవనెత్తి యొక గుంపులోని జనులవలె గాక ప్రత్యేకవ్యక్తులుగ పరిగణించును. స్వేచ్ఛాయుత మైన వ్యక్తిగతమతమువలన నే కీడు మూడునో యని సంశయించి, యీశ్వరనిర్దిష్ట మై సురక్షిత మగునట్టియు, నిర్ణీతసిద్ధాంతబద్ధ మగునట్టియు మత మెల్లరకు విధింప జూచు వారు, తాము కాపాడ నెంతో యాతురపడు సత్యమును శాంతియు పెంపొందునట్టి పరిస్థితులనె భంగపరతురు.”¹ అని పండిత రాధాకృష్ణన్ నిరూపించెను. మతమునకు పునాది యిక గురూపదేశము గాని, శాస్త్రాదేశము గాని, ఆచారనిర్బంధముగాని కానేరదు; వాని స్థానము నంతరాత్మప్రబోధ మాకమించును. గురువులును శాస్త్రములును ఆచారములును,

1. True religion lifts us out of our ruts, treats us as individuals and not units in a crowd. Those who are suspicious of free personal religion and wish to impose on all a divinely guaranteed dogmatic creed endanger the interests of truth and stability which they are so anxious to conserve.

S. Radhakrishnan: An Idealist View of life. p.80.

పూర్వోల యనభవములను తెలుపుచు స్వయంకృతికి తోడ్పడుచు; స్వతంత్రజీవనమునకు సహాయభూతములుగ నుండును. వ్యక్తిగతనశమే సర్వసామాన్యముగ వ్యాప్తి గాంచును.

వ్యక్తి సాంఘికజీవి

వ్యక్తి కింత ప్రాధాన్యత నియ్యబడిన తరువాత సంఘ జీవనమునకు చో తెక్కడ? ఆదిమకాలమందు జీవించిన విధమున మానవు లెవరికివారు జీవింపవలసినదేనా? సంఘ ములుగ గూడి వృత్తులను విద్యలను కళలను నాగరికతను నీతిని ధర్మమును మానవులు పరస్పర సహాయముతో వృద్ధి నొందించుట కెక్కడ నవకాశ ముండును? దేశము లను శత్రుబాధనుండి కాపాడి శాంతిసుఖములతో వర్ధిల్లు జేయుటకు ప్రభుత్వము లెట్లు నిలచును? ఇట్టి వివిధప్రశ్న ములతో వ్యక్తిస్వతంత్ర్యమునుగూర్చి పలువురు పలు సందేహములు వెలిబుత్తురు. కాని వీరు ఒక ముఖ్యవిషయమును గమనింప కున్నారు. సృష్టియంగలి సౌందర్య మునకంతకు కారణము వివిధపదార్థములద్వారమున వ్యక్త

స శ్వ భా ర తో ద య ము

మగు వై చిత్ర్యమె. సమస్తపదార్థము లొక్క మోస్త
రుగ గుణరూపములం దుండినయెడల, ఒక వస్తువును
చూచిన తరువాత మరొక వస్తువును చూడ వలసిన
యవసర ముండదు. ఎప్పు డయిన నొకటి తరువాత
నొకటిగా నొకేవిధమయిన వస్తువులను గాంచుట తటస్థిం
చిన పక్షమున మనస్సున కెంత యేవగింపు జనించును?
ప్రతివస్తువు ప్రత్యేకరూపముతోను గుణముతోను విల
సిల్లు చున్నది గనుకనె, ప్రకృతి మిక్కిలి రమణీయముగ
నున్నది. ఎందరు మానవులొ యిదివరకు జనించిరి.
ఇప్పు డెందరో జనించు చున్నారు. ఇంత మానవసృష్టి
సదా కలుగు చున్నను, ఒకని ముఖమును బోలు మరి
యొక ముఖము కాన్పింపదు. ఇంచుక తరచి చూచిన,
ఒకని స్వభావమును బోలు స్వభావము మరియొకటి
కనుగొన జాలము. మానవకోటి సయితము శోభాయ
మానముగ నుండవలెనన్న, ప్రతివ్యక్తి తన సహజస్వ
భావముతో వర్ధిల్ల వలెను. ఇందుకొరకె వ్యక్తివికాస
మున కెట్టి యాటంక ముండజనదు; వ్యక్తిస్వాతంత్ర్యము
అంగీకరింపక తప్పదు. కాని సంఘజీవనమునకు తావుం
డదా యను విషయము మాత్రము విచారణీయము.

శరీరవ్యాయామమునకు బాలుర నొకచో సమావేశ
పరచి బారులుగ నిలువబెట్టి యందరిచేత నొక్క విధ
మగు క్రీడలను శరీరవ్యాయామశిక్షకుడు చేయించు
నప్పుడు, మన కొక విధ మయిన సంఘజీవనము పొడగ
ట్టును. ఒక గొప్ప కార్యాలయమున భిన్న శాఖలందు
భిన్నాధికారులు భిన్న కార్యములు చేయుచు నా కార్య
లయోద్దేశ మగు నేదైన మహత్తరకార్యమును నెర
వేర్చు నప్పుడు, మనకు మరియొక విధమగు సంఘజీవ
నము గోచర మగును. వ్యాయామతరగతి యంత్రమును
పోలి యుండును. కార్యాలయము శరీరమువలె గాన్పించు
చును. వ్యాయామతరగతికి నుత్తరువు లొసగునది
బాహ్యశిక్షకుడు. బాలురు యంత్రములోని చక్రము
లవలె నాతని యాజ్ఞానుసారము తమ యవయవముల
దిద్దిప్పుదురు. వారిలో నెవ్వరికిని స్వేచ్ఛలేదు; స్వతంత్ర
సంచలనము లేదు. కార్యాలయములో నట్లు గాదు.
కార్యాలయప్రధానోద్దేశమున కనుగుణ మగు ప్రత్యేక
కార్యములు అధికారు లొక్కొక్కరు నిర్వర్తించు చుం
దురు. తత్కార్యనిర్వహణమునందు వారు స్వబుద్ధి నుప
యోగించి తమ నిపుణత యంతయు జూపవలసి యుం

దురు, నారు తమ కర్తవ్యము నెంత నేర్పుతో గావించిన నంత శ్రేష్ఠముగా కార్యాలయ సమిష్టిజీవనమునకు తోడ్పడుదురు. వ్యక్తులు సంపూర్ణస్వాతంత్ర్యము కలిగి తమ బుద్ధికుశలత యంతయు నుపయోగించుటకు కార్యాలయము లవకాశ మొసంగును. శరీరమందు వివిధాంగములుండి ప్రత్యంగము తన ప్రత్యేకకార్యము నిర్వర్తించుచు సమస్తశరీరజీవనమునకు సాయపడు రీతిని, కార్యాలయమున కార్యాలయోద్యోగస్థులు చరింతురు. అంగాంగీసంబంధమందు వ్యష్టి స్వాతంత్ర్యమునకు గాని సమిష్టిజీవనమునకు గాని భంగము కలుగదు. కావున శరీరమువలె సంఘమును, అంగములవలె వ్యక్తులును మెలగుట యావశ్యకము. “మానవసంఘ ప్రయోజనము, వ్యక్తియు త్తమ వికాసము గాంచుటకు తోడ్పడుటయే. వ్యక్తి పూర్ణముగ వికసించిన కొలది, మానవకోటియందు ప్రకటిత మగు దేవత్వము నధికతరముగ ననుభూతము చేసికొన గలుగును” అనియు, “నా రక్తనాళములందు

1. “Human society is for the best expression of man, and that expression, according to its perfection, leads him to the full realisation of the divine in humanity.”

Rabindranath: Creative Unity, page 23.

ప్రవహించు జీవనస్రోతమే ప్రపంచమందును ప్రవహించుచు రాగతాళానుగుణముగ దివారాత్రములు సృత్యము సలుపు చున్నది. ఆ జీవనమే పృథ్వీతలముపై ధూళియందు లెక్క లేనన్ని పచ్చికమొలకల రూపమున నానందకరముగ నుద్భవిల్లి విచిత్ర పుష్పవత్ర తరంగములతో శోభిల్లును. ఆ జీవనమే జననమరణరూపమయిన సంసారసాగరమందు స్థితిలయముల నడుమ నయ్యలలాగును. ఈ విశ్వగత జీవన సంస్కర్షణే నా యంగములు వికసితము లగుచున్న వని నాకు తెలియుచున్నది. బహుముగముల జీవనము ఈ క్షణము నా రక్తమునందు తాండవ మాడుటవలననే నే నధికుడ నని గర్వింప గలుగుచున్నాను.”¹ అనియు రవీంద్రుడు వ్యక్తము

1. The same stream of life that runs through my veins night and day runs through the world and dances in rhythmic measures.

It is the same life that shoots in joy through the dust of the earth in numberless blades of grass and breaks into tumultuous waves of leaves and flowers.

It is the same life that is rocked in the ocean-cradle of birth and of death, in ebb and in flow.

న వ్య భా ర తో ద య ము

చేయుచున్నాడు. వ్యక్తి యభివృద్ధి గాంచినకొలది, అది యెక్కువగ విశ్వముతో నైక్యము జెందును; దానికిని విశ్వమునకును సామరస్యము చేకూరును; భిన్నత్వము నందు నేకత్వము సిద్ధించును; “సోహం” అను భావము అనుభూత మగును. ఇట్టి యున్నతస్థితి పొంది యుండుట వలన నె, బుద్ధుడు, జీససు, మహమ్మదు మున్నగు పూర్వమహాపురుషులును నేడు గాంధీమహాత్ముడును మానవసంఘమునకు సంబంధింపని ప్రత్యేకజీవనము తమకు లేనట్లు జీవించుట సాధ్యమగు చున్నది. కావున యధార్థమయిన యాధ్యాత్మికొన్నత్యము బడయుటవలన, వ్యక్తి సంఘగత మగును; సంఘముతో నైక్య మగును; సంఘమునుండి విడివడుట గాని సంఘమునందు సంక్షోభము కలిగించుట గాని యెంత మాత్రము జరుగదు.

I feel my limbs are made glorious by the touch of this world of life. And my pride is from the life-throb of ages dancing in my blood this moment.

Rabindranath: Gitanjali, page 64.

అహింస పరమ సాధనము

[ఈ సంఘజీవనము గడపుటలో నవయుగమానవులు పొటింప వలసిన యాదర్శ మొకటి స్పష్టముగ చూప బడు చున్నది. మానవు డాదిమకాలమునుండి క్రమక్రమముగా నాత్మీయవికాసము గాంచి తోడిజనులతో నై క్య మగుచు స్వార్థరహిత మగు ప్రేమయుతజీవనము గడపుచునె వచ్చెను. కుటుంబమునందు ప్రథమమునను, రక్తబంధుగణమందు పిమ్మటను, ఒకప్రాంతమున కలసి జీవించు సమూహమందు నటుపిమ్మటను, ఏక దేశస్థులందు ప్రకృతమునను నిర్మలప్రేమపూరితజీవనము అధికతరము గ వ్యాపింప దొడంగెను. వ్యక్తి కుటుంబమునందును, బంధుకూటమునందును, తెగయందును, జాతియందును, విలీనమగుచు స్వార్థమును సంపూర్ణముగ విడచుచున్నాడు. ఆ యావరణములందు వ్యక్తి తన ప్రత్యేకత్వము కోల్పోయి తనకు సంబంధించిన వారితో ప్రేమద్వారమున మిళిత మగు చున్నాడు. ప్రేమాస్పదుల యభివృద్ధికొరకు సర్వసుఖములు విడనాడుచున్నాడు; సకలకష్టములు పడుచున్నాడు; అవసరమైనచో ప్రాణమును సయితము త్య

న వ్య భా ర తో ద య ము

జించు చున్నాడు. ఇది పవిత్రత్యాగ జీవనము. ఇందు హింసాయుత మగు నహంకార జీవనము లేదు. ఇదియె అహింసాజీవనము. ఈ యహింసా జీవనము, ప్రపంచ ము మొత్తముమీద చూచిన, జాతివరకు అనగా దేశ సరిహద్దులవరకు ప్రాకి యంతటితో నాగినది. దేశభేదము కూడ పాటింపక సర్వమానవులను ప్రేమింపగలిగిన వ్యక్తులు అచ్చటచ్చట పూర్వమునందు లే రని చెప్పుట లేదు. ఆ మహనీయుల కృషిమూలముననే అహింసా జీవనము కుటుంబమును దాటి బంధుకోటియందును, బంధుకోటిని దాటి తెగయందును, తెగను దాటి జాతి యందును విస్తరించినది. కాని స్వార్థము మాత్ర మెప్పటి కప్పుడు నొక రూపమున గాకున్న మరొక రూపమున మానవుల నంటియె యుండి నిలుచు చున్నది. కుటుంబ మునందలి భిన్నవ్యక్తుల నడుమ స్వార్థము నశించును; కాని ఒకకుటుంబము మరొకకుటుంబముతో వ్యవహరించు నప్పుడు స్వార్థముకనపరచును. అప్పుడు బంధుకోటియందు నహింసాజీవనము నెలకొల్పు ప్రయత్నము ప్రత్యేకముగ జరుగును. అటులనే తెగయందును, జాతియందును అహిం సా జీవనము విస్తరింప జేయు నుద్యమములు వేర్వేరుగ

బయలుదేరుకు. పరిశ్రుతము అది దేశముల నతిక్రమించి
యావలకు పోవుటలేదు. తమ దేశముకొరకు వెంటటి
త్యాగ మైనను చేయువారు ప్రతిదేశములోను పలువు
రుండుటచేతనె, బ్రిటన్, అమెరికా, ఫ్రాన్సు, జర్మనీ,
రష్యా, జపాన్ మున్నగుదేశములందు జాతీయభావము
తీవ్రముగ ప్రజ్వలించినది. జాతీయతయందు వెనుకబడి
యున్న దేశములవారు కూడ జాతీయోద్యమముల నడ
పుకొనుచు స్వజాతి నిర్మాణమునకు గడంగు చున్నారు.
జాతీయాభిమానము మిక్కుటముగ నీకాలమున నున్న
దని యొప్పుకొనక తప్పదు. కాని భిన్నజాతుల నడుమ
విద్వేషము లెంత ప్రబలియున్నవో గాంచుడు. ప్రతిజా
తియు నితరజాతుల నణగ ద్రొక్కుచు తాను వర్ధిల్లుటకు
పాటుపడచున్నది. “భిన్నజాతులు కలియుటలో స్వజా
తీయ దురహంకారము అమితముగ పెంచుట యొక్క
టియె యింతవరకు పూర్తిగ జరిగిన కార్యము. మానవ
చరిత్రయందు నే కాలమందును, ప్రస్తుతము వెలిబుచ్చ
బడు నంతగా, ఈర్ష్య, దురాశ, ద్వేషము, అవిశ్వా
సము మున్నగు నీతిబాహ్యము లగు దుర్గుణములు చెల
రేగి యుండలేదు. బలిష్ఠమయినది కానిండు, లేక బల

న వ్యభా ర తో ద య ము

హీనమయినది కానిండు, ప్రతిజాతియు అన్యజాతులకు
నత్యంతహానికరము లగు మార్గము లారయుచు కూరి
చింతనలయందు సదా మునిగి తేలుచున్నది¹ అని రవీం
ద్రుడు స్పష్టముగ తెలుపు చున్నాడు. ఈ భయంకర
జాతీయత వలననే యిటీవల ఐరోపామహా సంగ్రామము
జరిగెను. ఇంకొక ఘోరయుద్ధము త్వరలో జరుగ గల
పరిస్థితులు గాన వచ్చుచున్నవి. కావున నవయుగము
నందు వివిధజాతులనుధ్య అహింసాజీవనము వ్యాపింప
జేసి సర్వదేశములను సంయుక్తప్రేమసామ్రాజ్యమున
బంధించుట యత్యవసరము. అహింసావ్రతప్రభావము
అంతజ్ఞాతీయ సంఘర్షణములయందు ప్రత్యక్షము చేయు
చు మహాత్మా గాంధీ అహింసాజీవన చరిత్రమునందు

1. Hitherto the cultivation of intense race egotism
is the one thing that has found its fullest scope at
this meeting of men. In no period of human history
has there been such an epidemic of moral perversity,
such universal churning up of jealousy, greed,
hatred and mutual suspicion. Every people, weak
or strong, is constantly indulging in a violent dream
of rendering itself thoroughly hurtful to others.

Rabindranath: The Religion of Man, page 159.

మరియొక ప్రకరణము చేర్చుచున్నాడు. నవయుగప్రవక్త
యని ప్రసిద్ధి గాంచి యున్నాడు. “స్వజాతీయుల యిక్క-
ట్టులను తొలగించుటకంటె మానవప్రకృతియం దిమిడి
యున్న పశుత్వమును నిర్మూలించుటకు నే నెక్కువ
యాతురపడుచున్నాను ... ఇచ్చాపూర్వకముగ పరుల
నిమిత్తము కష్టపరంపరకు లోనగు వారు తమ్ము మా-
త్రమే గాక యావన్మానవకోటి సభ్యుని నొందింతు-
రని నేను నమ్మెదను. కాని తమ శత్రువులను జయించు-
టకు గాని, బలహీనజాతులతో వ్యూలతో స్వలాభమున
కై లోబగచుకొనుటకు గాని గావించు ఘోరప్రయత్న
ములందు కూరత్వము వహించువారు తమ్ము మాత్ర-
మే గాక సర్వ మానవకోటిని కూడ సభోగతి జెందింతు-
రని నయితము నేను విశ్వసించును. మానవస్వభావము
క్రౌర్యపంకిలముచే మలిన మగుట నాకు గాని మరెవ్వరికి
గాని సంతోషకరముగ నుండజాలదు. మన మందరము
ఒకే యీశ్వరసంతాన మై యొకే దే వస్వభావము కల
వార మైనయెడల, ఒకడు మన జాతికి చెందినను మరొక
జాతికి చెందినను, వాడు చేయు పాపమునందు మన భా-

గము మనము పంచుకొనవలెను.” 1 అనియు, అహింసా జీవనము పరపక్షమగుటవలన సత్యస్వరూపుని సంపూర్ణ దర్శనము సంప్రాప్తము కాగల దను నదియే నా జీవిత పరిశోధన లన్నిటివలన నిర్ధారిత మయిన యంశ మని మాత్రము నేను దృఢముగ జెప్పగలను” అనియు

1. I am more concerned in preventing the brutalisation of human nature than in the prevention of the sufferings of my own people...I know that people who voluntarily undergo a course of suffering, raise themselves and the whole of humanity, but I also know that people who become brutalised in their desparate efforts to get victory over their opponents or to exploit weaker nations or weaker men, not only drag down themselves but mankind also. And it cannot be a matter of pleasure to me or any one else to see human nature dragged to the mire. If we are all sons of the same God and partake of the same divine essence, we must partake of the sin of every person whether he belongs to us or to another race.

Mahatma Gandhi: Young India 29—10—1931.

2. But this much I can say with assurance, as a result of all my experiments, that a perfect vision of Truth can only follow a complete realisation of Ahimsa.

Mahatma Gandhi: Autobiography Vol. II, p. 591.

గాంధి మహాత్ముడు వచ్చించు చున్నాడు. అహింసను భిన్నజాతుల పురోవృద్ధికిని, ప్రపంచశ్రేయమునకును, ఈశ్వరసాక్షాత్కారమునకును పరమసాధనముగ మహాత్ముడు కనపరచు చున్నాడు. అహింసాగ్నియందు స్వార్థము దగ్ధమై హృదయము పరిశుద్ధమగును. సర్వమానవులు పరస్పరప్రేమయందు బద్ధులయి యొకరి మేలు కొరకు మరియొకరు పాటుపడుటకు యత్నింతురు. ఈ యన్యోన్యప్రేమజనిత జీవనమునందు సత్యస్వరూపు డగు సర్వేశ్వరుడు తేజరిల్లుచు. సత్యస్వరూపుని నూతనలీలలు సర్వజాతినమ్మేళనమునందు, యావత్ప్రపంచ కల్యాణమునందు మానవు లిక గాంచ వలయును. యుద్ధములతో సర్వదేశముల వారు విసుగు జెంది యున్నారు. ప్రజాపరిపాలనము, స్వపరిపాలనము మున్నగు ఘనమయిన నామములతో దేశములు తమ ప్రభుత్వములను నడపుకొనుచున్నవి; కాని ఎంత హీనస్థితియందున్నను ప్రతిమానవవ్యక్తి సత్యముయొక్క మూర్తియై యని యవి గౌరవింపజాల కున్నవి. ఇప్పటికిని ప్రతిదేశమునందు నెందరో హీనులుగ పరిగణింపబడు చున్నారు; ప్రతిదేశమువారు విదేశీయులకు విరోధులుగ లెక్కించు

చున్నారు. ప్రత్యేక జాతులందును ప్రపంచమునందును స్వపరభేదభావములు నశించి మానవకోటి యంతయు నేక పితృలకుటుంబముగ పరివర్తనము జెందుటకు, గాంధీమహాత్ముడు తనకొరకు నియమించుకొనిన యాదర్శము “నేను పూర్తిగ స్వార్థ శూన్యుడను గావలెను. తనతోడిజనులలో చిట్టచివరి స్థానము తన యిచ్చానుసారము తాను ఆక్రమించుకొన నంత కాలము, ఎవ్వనికిని మోక్షము లేదు. విషయముయొక్క పరమావధియె యహింస”¹ యనునది సర్వదేశస్థులు అనుసరించుటకంటె గత్యంతరము లేదు. ప్రజాప్రభుత్వ మనబడు రాజకీయసంస్థవలె నింక ననేక సాంఘికమతసంస్థలు నానావిధము లయిన యుత్తమనామములతో బయలుదేరును; కాని ఆ సంస్థలు వాని మూలోద్దేశములకె కాలక్రమమున విరుద్ధముగ మారిపోవు చున్నవి. వానికి జెందినవారు ఆదర్శము

1. I must reduce myself to zero. So long as one does not of his own free will put himself last among his fellow-creatures, there is no salvation for him. Ahimsa is the farthest limit of humility.

Mahatma Gandhi: Autobiography Vol. II, p.593.

లను విడిచి స్వార్థపూరితు లగుచు వానిని సంకుచితస్థితికి దెత్తురు. కావున “ఏ నూతనసంస్థాయం దై నను నాకు విశ్వాసము లేదు. కాని విశుద్ధసత్యము ప్రకటించుటకు సాధనభూతు లగుచు స్వార్థరహితముగ చింతించు నట్టి యు, హృదయపూర్వకముగ ప్రేమించు నట్టియు, ధర్మానుగుణముగ వర్తించు నట్టియు యావత్ప్రపంచమున విలసిల్లేడు వ్యక్తులందు నాకు విశ్వాసము గలదు.”¹ అని రవీంద్రుడు చెప్పి యుండెను. సంస్థలయందు జీవ మున్నను, లే కున్నను, వానిని పట్టుకొని వ్రేలాడుచు వాని నెవ్విధముననో పోషించుచు నదియె ఘనకార్యముగ తలపోయు వారు గొప్ప భ్రమయందు తగుల్కొను చున్నారు. ధర్మవ్యక్తు లుద్భవిల్లు చుండినయెడల వారి కృషిమూలమున సంస్థలు సజీవము లై కాలానుగుణ మగు మార్పులతో వర్ధిల్లుచు నుపయోగకరము లగును.

1. Therefore I do not put my faith in any new institution, but in the individuals all over the world who think clearly, feel nobly, and act rightly, thus becoming the channels of moral truth.

Rabindranath: Creative Unity. page 153.

న వ్య భా ర తో ద య ము

జ్ఞానము, ప్రేమ, నీతి వ్యక్తులందు పెంపొందించు ప్రయత్నములు ముఖ్యముగ జరుగు చుండినయెడల, సంస్థల విషయమై ఆతుర పడవలసిన యావశ్యక ముండదు. సంస్థలు మానవులకొరకు నియమింపబడును గాని మానవులు సంస్థలకొరకు సృష్టింపబడుట లేదు. గృహములు నివాసయోగ్యములుగా నుండుటకు నవి యెప్పటి కప్పుడు పరిశుభ్రము చేయబడుచు నవసరమగు రీతిని మార్పబడుచు నుండును. అట్లే సంస్థలవిషయమున సంస్కరణము జరుగ వలెను. మతప్రాయు లగు వ్యక్తులు ఆ కార్యము నిర్వహింప జాలరు. ఆత్మశక్తియుతు లగు మానవులె యందులకు సమర్థులు. అంగబలమునందు గాక ఆత్మబలమునందు దృష్టి నిలుపు డనియే నేటి యా దేశము.

స్వధర్మము సర్వోత్తమము

ఒక జాతిని మించి మరొక జాతి విజృంభింప వలెనను నాశయము పోటీపడుటకును పోరాడుటకును ప్రాణములు దీసికొనుటకును మానవుల ప్రేరేపించు చున్నది.

అ సుభుగ్గణజీవనము జాతకీని జాతకీని సమమము
టయె యక ఏకజాతిలోని వ్యక్తులకును సంక్రమించు
చున్నది. ప్రతివ్యక్తి తన యభిరుచులకును తనశక్తులకు
ననుగుణముగ సహజ వికాసము గాంచి తన యర్హస్థాన
మున నిలిచి తన విధ్యుక్తకార్యమును నిర్వహించుట
వాంఛనీయమే. కాని యెక్కువ ద్రవ్యార్జనమునకో,
లేక యెక్కువ కీర్తినంపాదనమునకో, లేక యే యితరసా
మాన్యోద్దేశ సాఫల్యమునకో సాయపడు నని వ్యక్తులు
ఒకేవృత్తియందును ఒకేయుద్యమమునందును ప్రవేశించి
పెనగులాడు చున్నారు. ఇందువలన వ్యక్తుల సహజవృద్ధి
కిని కార్యముల శ్రేష్ఠత్వమునకును నష్టకరముగ నున్నది.
మీదు నిక్కిలి వైషమ్యములును కలహములును పెరు
గుచున్నవి. “బాగుగ నాచరింపబడిన పరధర్మముకంటె,
స్వధర్మము హీనమయినదె యైనను శ్రేష్ఠతరము. స్వధ
ర్మ నిర్వహణమందు మరణము ప్రాప్తించినను మేలె.
పరధర్మ మాత్మభ్రష్టకరమగుటచే భయావహము”¹అను

1. శ్రేయాః స్వధర్మో విగుణః పరధర్మా త్వనుష్ఠితాత్
స్వధర్మే నిధనం శ్రేయః పరధర్మో భయావః

భగవద్గీతావాక్యము నందలి శాశ్వత సత్యము ఈ యుగమున నేమాత్రము పాటింపబడుట లేదు. వ్యక్తులను స్వధర్మమునందు నియుక్తుల జేయుట ప్రధమకర్తవ్యము; స్వధర్మనిర్వహణమునందు అహింసాపథము నవలంబింప జేయుట ద్వితీయ కర్తవ్యము. ఇది ద్వితీయకర్తవ్య మనుటచే అముఖ్యమయిన దని యెంచక ప్రధమకర్తవ్యము కంటె కూడ ముఖ్యమయినదిగ నెంచవలెను. స్వధర్మము సాధించుటలో పరు లడ్డుపడు చున్నను, వారలకు హింస యెంతమాత్రము కలిగింప జనదు. స్వధర్మముకొరకు సర్వవిధముల కష్టపడవలెను. అవసరమయినచో మృత్యుపాలు కావలెను. విత్తనము భూమిలో పడి వినాశము జెందుటమూలముననె,; వృక్షజీవనము సంభవ మగుచున్నది. ప్రమిదలోని తైలము దగ్ధ మై పోవుట చేతనె, వెలుతురుదృబ్ధవిల్లు చున్నది. పంచదార కరగి పోవుటచేతనె, నీరు మధురమగుచున్నది. వ్యక్తి యా తీరున తన ధర్మమును నిర్వర్తింపవలెను. తన ధర్మము త్యాగద్వారమున నిర్వహింప గలుగు నప్పుడు, దాని స్వచ్ఛతయు నాధిక్యతయు నిరూపితము లగును. “వినాశముమధ్యను జీవనము అంతరింపక పెంపొందు చున్నది కావున, జగత్తున సంహారణ

విధానముకంటె నున్నత మయిన విధానము మరొకటి యుండితీర వలె నని నేను కనుగొంటిని. ఆ విధాన మను సరింపబడు నప్పుడు మాత్రమే, సక్రమపద్ధతిని సంఘము విలసిల్లగల దని యూహింప దగును; జీవితము జీవింప దగినది యగును. ఈ విధానము సహసరించి పాటుపడిన కొలది, నేను జీవితమాధుర్యమును సృష్టిపరిణామసౌందర్యమును గ్రహింప గలుగుచున్నాను. తద్వారమున నాకు పరమశాంతి చేకూరినది. సృష్టిరహస్యముల యవర్ణనీయ పరమార్థము వెల్లడి యైనది.¹ అనియు, “ప్రేమవిధానము ప్రపంచమును పాలించుచున్నది. మృత్యుగహ్వరము నందు జీవనము ప్రజ్వలించు చున్నది. వినాశము విరా

1. I have found that life persists in the midst of destruction and therefore there must be a higher law than that of destruction. Only under that law would a well ordered society be intelligible and life worth living.

The more I work at this law, the more I feel the delight in life, the delight in the scheme of the universe. It gives me a peace and a meaning of the mysteries of nature that I have no power to describe.

Mahatma Gandhi: Young India 1—10—1931.

న త్య భా ర తో ద య ము

మము లేకుంక జరగు చున్నను, విశ్వము వర్ధిల్లుచునె
యుండును.² అనియు మహాత్మా గాంధీ స్వానుభవము
తో నుద్ఘోషించు చున్నాడు. ద్వేషమును, ఈర్ష్యను త్య
జించి ప్రేమవిధాన మనుసరించి సర్వవ్యక్తులు సహజవికా
సము బడయుచు మానవలోకమును శృంగారవంతముగ
జేయుదురు గాక!

దరిద్రనారాయణోపాసనము

తనయందు దేవత్వ మున్నట్లే సర్వమునందు దేవత్వ
మున్న దని బ్రహ్మాద్రష్టలు మొదటినుండియు చెప్పు
చుండిన యంశమే. కాని యది యనుభూత మగుటలో
మానవులకు మొత్తముమీద కొన్ని శ్రేణులు మాత్రమే
విస్పష్టముగ ద్యోతము లయ్యెను. సృష్టిలో మహత్తర
ము లయి విస్మయము గొల్పు సూర్యుడు, అకాశము,

2. The law of love governs the world. Life persists in the face of death. The universe continues inspite of destruction incessantly going on.

Mahatma Gandhi: Young India 23—10—1924.

వాయువు, అగ్ని, సముద్రము, నది, పర్వతము, వృక్షము మొదలయినవి భగవత్స్వరూపములుగ నర్చింపబడుచున్నవి. ధర్మోద్ధారకు లగు మహాపురుషులు, రాముడు, కృష్ణుడు, బుద్ధుడు, జీససు, మహమ్మదు మున్నగువారు, అవతారపురుషులుగ పూజింపబడు చున్నారు. ప్రాణి పోషకు లయి భక్తిభాజనులుగ నున్న మాత, పిత, భర్త, మిత్రుడు, ప్రభువు మొదలగు వారు దైవసన్నిభులుగ గౌరవింపబడు చున్నారు. ఆనందసంధాయకు లగు ముద్దు బిడ్డలు ఈశ్వర స్వరూపులుగ ప్రేమింపబడు చున్నారు. భగవానుడు సూర్యుడని, రాముడని, పితయని, సంభోధింపబడు నప్పుడు, భగవంతుని సూర్యత్వమును రామత్వమును పితృత్వమును అనగా నా మూర్తులద్వారమున వెల్లడియగు ఈశ్వరుని ప్రత్యేకగుణములు గ్రహింపబడు చున్నవి. నిర్గుణ నిరాకార పరబ్రహ్మ జగత్తుద్వారమున వ్యక్తమగుచు సగుణుడును సాకారుడు నై వెలుగొందు చున్నాడు. సగుణ సాకార పరమేశ్వరుని సాక్షాత్కారము వలన నిర్గుణ నిరాకార పరబ్రహ్మ చింతనీయుడు అగుచున్నాడు. సగుణోపాసనను సర్వమానవులు సాధారణముగ నలుపుచునే యుందురు. కాని సృష్టిలోని మహా

న వ్య భా ర తో ద య ము

త్యము, రక్షకత్వము, పోషకత్వము, సౌందర్యము
మున్నగు ప్రశస్తము లయిన గుణములు మానవుల దృ
ష్టిని సామాన్యముగ నాకర్షించును; అవి ఈశ్వరుని కా
రోపింపబడును. సృష్టిలోని విభూతితో జతపరచి భగవం
తుని లక్ష్మీనారాయణు డని పిలుచుట పరిపాటి యయి
నది. కాని సృష్టియందు లేమి యెంతయో కలదు.
ఈశ్వరు డనంతు డై యుండ, ఆతడు పరిమిత మయిన
జగద్రూపము దాల్చు నప్పుడు, ఈశ్వరుని ముందు
జగత్తంతయు తుద్రమే యనవలెను. ప్రపంచమునందు
నంధకారము; కురూపము, అహంభావము, అజ్ఞానము,
దుష్టత్వము మొదలుగా గల లోపము లెన్నియో గలవు.
ఒక విధముగా పరీక్షించినచో, సృష్టిలో నైశ్వర్యము
కంటె దారిద్ర్యమె యెక్కువగా గాన్పించును. దారి
ద్ర్యమును విడిచి యైశ్వర్యము లేదు. దారిద్ర్యమునం
దైశ్వర్య మిమిడి యున్నది. దారిద్ర్య మన్న మనకు
నసూయ. దాని దరి జేరము. దరిద్రులను తిరస్కరిం
తుము; అణగ త్రొక్కుటకు, వీ లైనచో నిర్మూలించు
టకు యత్నింతుము. ఈ ధోరణినె ప్రపంచమునం దింత
వరకు ధనము, విద్య, నాగరికత, నైతికజీవనము మున్న

గు వానియందు వెనుకబడి యుండు వారు అతిహీనము గ జూడబడు చుండిరి. పాశ్చాత్యదేశములందు అనాగరికజనులు అడవిమృగములవలె వధింపబడిరి. హిందూ దేశమునందు ఆదిమజాతులు నేటికిని నూరివెలుపల వసింపవలసి యున్నారు. ఎంతటి యుపయోగకర మైన వృత్తి నల్పుచు సంఘశ్రేయమునకు పాటుపడు చున్నను, దరిద్రుడు నేడు ప్రపంచమం దంతటను అధముడు గ పరిగణింపబడు చున్నాడు. పుట్టుకతో నెవ్వరు నైశ్వర్యవంతులు గారు. తల్లిదండ్రుల తోడ్పాటువలన, గురువుల శిక్షణమువలన, తోడివారల సహాయమున, ఎవ్వ రైనను ఏ నైశ్వర్య మైన బడయ గలుగు చున్నారు. జన్మముతో నెల్లరు దరిద్రులే; అసహాయులె. ఈ సర్వసాధారణవిషయము విస్మరింపబడు చున్నది. ఈ యుగమునందు ధనికులకును దరిద్రులకును తీవ్రమయిన పోరాటము జరగుచున్నది. ధనికులె రాజ్యము లేలు చున్నారు; వ్యాపారములు చేయు చున్నారు; కులపెద్ద లగుచున్నారు; ధర్మకర్త లగు చున్నారు. ధనికులు తమ ప్రయోజనములనె, తమ లాభములనె చూచుకొనుచు దరిద్రులను నికృష్టస్థితియం దుంచు చున్నారు. భరతవర్షమునం దేమి,

ఇతర దేశములం దేమి, ధర్మాత్ములు దరిద్రు లయినను పూజింపబడుట వాస్తవము. దరిద్రు లన్న నై హిక సంపదలేని వారె యని భావింప జనదు. ఆముష్మిక సంపద లేని వారిని కూడ దరిద్రు లని పిలువ దగును. ఐహికసంపద గాని యాముష్మిక సంపద గాని యేదియు లేని దరిద్రులకు నే దేశమునందును నా దరణము లేదు. దరిద్రులు కూడ నీశ్వరాంశసంభూతులె యని గుర్తించి దరిద్రులను సన్మానించుటకు ఈ కాలపు అగ్రజాతులవారు నేర్చుకొన వలసి యున్నారు. ఈయుగ మున ఈశ్వరుని దరిద్రనారాయణరూపమున నారాధింప వలె నని మహాత్మా గాంధీ యుపదేశించు చున్నాడు. భగవంతుని పాదపీఠము దరిద్రుల నివాసస్థలములందు గల దని¹ రవీంద్రనాథ కవి వర్ణించి యున్నాడు. దరి ద్రులయందు ఈశ్వరుని దర్శించి సర్వదేశములవారు ధన్యులు కావలసి యున్నారు. హిందూమతమునకు అస్పృశ్యతాదోషము మహాకళంకము. తన్ని వారణము

1. Here is thy footstool and there rest thy feet where live the poorest, and lowliest, and lost.

Rabindranath: Gitanjali, page 8.

నకు బద్ధకంకణు డై మహాత్మా గాధి నిలిచి నున్నాడు. అస్పృశ్యత నిలగి యుండిన హిందూమతము సశించు ననియు, హిందూమతము నిరసవలసి యున్న, అస్పృశ్యత సశింపవలె ననియు ఆతడు చాటుచు అస్పృశ్యతానిర్మూలనమునకై తన ప్రాణము సయిత మర్పించుటకు సిద్ధముగ నున్నాడు. ఆతడు దరిదులపక్షము వహించి వారితో నై క్యము జేసికొను చున్నాడు. “నేను తిరిగి జన్మ మెత్తవలసి యుండినయెడల, నేను అస్పృశ్యునిగ జన్మింప వలెను. అస్పృశ్యుల దుఃఖములు, బాధలు, వారు పొందెడు దూషణతిరస్కారములు నేను కూడ ననుభవించి యా విచారకర మైన స్థితినుండి నన్నును వారిని తొలగించుకొనుటకు వాంఛించుచున్నాను.”¹ అని యాతడు చెప్పు మాటలు ఆతని హృదయవేదనను వెలిబుచ్చు చున్నవి. దీనజనోద్ధరణము ఈ యుగమున ముఖ్యముగ సాధింప వలసిన యాదర్శము.

1. But if I have to be reborn, I should be born an untouchable, so that I may share their sorrows, sufferings, and affronts levelled at them, in order that I may endeavour to free myself and them from that miserable condition.

Mahatma Gandhi: Young India 27—4—1924.

మాతృదేవీ సంసేవనము

కుటుంబములందు నేడు కలవరము ప్రవేశించినది. పురుషులు స్త్రీలను అణచి యుంచుటను మాన లేదు. దానికితోడు స్త్రీలకు పోటీపడుజీవనము సంక్రమించినది. వారు పురుషులతో పోటీపడుచు పురుషులవలె జీవించుటకు యత్నించు చున్నారు. పురుషులకు లోబడి యుండుటచే స్త్రీలు తమ సహజవికాసము గాంచ జాలకున్నారు. అందువలన వారియం దిటీవల తిరుగుబాటు బుద్ధి జనించినది. స్త్రీ తన స్వాతంత్ర్యము కోల్పోవనిచ్చగింపదు. తన స్వభావము ననుసరించి పెరుగుట కభిలషించును. స్త్రీల జీవితమును నియమించి నడపుటకు పురుషుల కెట్లు సాధ్యమగును? స్త్రీ స్వాతంత్ర్యముగ నభ్యున్నతి గాంచుటమూలమున, ఆమెవలన లోకమునకు కలుగవలసిన ప్రయోజనము కలుగ గలదు. పురుషుడు శరీరబలము కలిగి యుండుటచే స్త్రీని నణచి యుంచెను. అందువలన పురుషాధికారము కుటుంబమునందు, సంఘమునందు, రాజ్యాంగమునందు ప్రబలుచు కఠినపద్ధతులు ప్రచలితము లయినవి. శాంతియుత ప్రేమవిధానముల

సర్వత్ర వ్యాపింప నలె ననిన, స్త్రీలకు వారి యర్హస్థి
 నము లభింప వలెను; సహజవికాసము చేకూర వలెను.
 శాంతిప్రేమగుణములతో నధికతరముగ గూడి స్త్రీ
 స్వభావము పురుషస్వభావమునకు భిన్నముగా నున్నది.
 ప్రపంచమందు ప్రకృతము మితిమీరి పోవుచు మహా
 పద్రవమాగ నున్న పురుషస్వభావముయొక్క తీవ్రత
 తగ్గవలె నన్న, స్త్రీలు స్వాతంత్ర్యము బడసి పురుషులతో
 సమానముగ చరించు దినములు రావలెను. వివాహ
 మనునది వారిపాలిటకి బానిసత్వముగ పరిణమించినది.
 అహింసాజీవనము, శాంతివాతావరణము నెలకొల్పు
 యత్నించు చున్న గాంధీ మహాత్ముడు తన యుద్యమ
 మునందు స్త్రీలు ముఖ్యముగ తోడ్పడ గల రని విశ్వ
 సింఛెను. ఆయన యొసంగిన ప్రోత్సాహమువలన నెం
 దరో నారీమణులు-విద్యావతులె గాక సామాన్యగృహి
 ణులు, పరదాస్త్రీలు-గృహప్రాంగణములను దాటివచ్చి
 దేశాభ్యున్నతికై పాటుపడుచు తమ సహజశక్తిని వెల్ల
 డించుచున్నారు. హిందూదేశమందు ఈ నవీనకాలమున
 నింత విరివిగ స్త్రీలు ముం దెన్నడు ప్రజాసేవ సలిపి
 యుండ లే దని నిశ్చయముగ జెప్ప వచ్చును. “భార్య

న వ్యభా ర తో క య ము

భర్తయొక్క బానిస గాక యాతని చెలికత్తె, సహాయురాలు, ఆతని సుఖదుఃఖము లన్నిటిలో సమభాగిని. తన జీవితమార్గమును నిర్ణయించుకొనుటలో భర్త యెంత స్వతంత్రుడో యామెయు నంత స్వతంత్రురాలె.”¹ అనియు “నేను మన స్త్రీలు సంపూర్ణ స్వాతంత్ర్యము బడయవలెనని యెంతయు వాంఛించు చున్నాను. బాల్యవివాహము లనిన నా కసహ్యము. బాలవితంతువును జూచుటకు నా హృదయము కంపించును. భార్య చనిపోయిన వెంటనే పశుప్రాయునివలె మరియొక వివాహము చేసికొను భర్తను చూచు నప్పుడు నేను పరితపింతును. తమ పుత్రికలను విద్యావిహీనల జేసి యజ్ఞానాంధకారమున నుంచి స్థితిపరుడగు నే యువకునకో కట్టిపెట్టుటకు మా త్రమే వారిని పెంచునట్టి తల్లిదండ్రుల నిర్దాక్షిణ్య మగు నన్యాయవర్తనమును గాంచునప్పుడు నేను చింతిల్లుదును.

1. The wife is not the husband's bondslave, but his companion and his helpmate, and an equal partner in all his joys and sorrows—as free as the husband to choose her own path.

Mahatma Gandhi: Autobiography Vol. I, p. 65.

ఇంతవిచారము, ఆగ్రహము జెందు చున్నప్పటికిని, స్త్రీ సమస్యను పరిష్కరించుట మిగుల కష్ట మని కూడ గుర్తించుచున్నాను స్త్రీలు వోటుచేయు నధికారము కలిగి యుండవలెను. పురుషులతో సమానముగ స్త్రీలును రాజకీయము లయిన హక్కులను బడయ వలెను. అంత టితో స్త్రీ సమస్య పరిసమాప్తి జెందదు. దేశమునకు సంబంధించిన రాజకీయపర్యాలోచనములందు స్త్రీలు పాల్గొని క్రొత్త దోరణి కలిగించుట యా సమస్యపరిష్కారమునందు కేవలప్రారంభమే.”¹ అనియు గాంధీ

1. I passionately desire the utmost freedom for our women. I detest child marriages. I shudder to see a child widow, and shiver with rage when a husband just widowed with brutal indifference contracts another marriage. I deplore the criminal indifference of parents who keep their daughters utterly ignorant and illiterate and bring them up only for the purpose of marrying them off to some young man of means. Notwithstanding all this grief and rage, I realise the difficulty of the problem. Women must have votes and an equal legal status. But the problem does not end there. It only commences at the point where women begin to affect the political deliberations of the nation.

Mahatma Gandhi: Young India 21—7—1921.

మహాత్ముడు వాదించుచు సంపూర్ణ స్త్రీ స్వాతంత్ర్యము
 సకై పోరాడు చున్నాడు. స్త్రీలు స్వతంత్ర లై తమ
 యుచితస్థానము కుటుంబమునందును, సంఘమునందును,
 రాజ్యాంగమునందును పొందినకొలది, కుటుంబములు,
 సంఘములు, రాజ్యాంగములు ప్రేమధామములుగను,
 శాంతినిలయములుగను, సర్వతుల్యములుగను పరివర్తనము
 జెందును. స్త్రీయొక్క నివాసమును, తిండిని, బట్టను,
 అందమును, కదలికను, కార్యములను తమ యిష్టాను
 సారము నిశ్చయించుచు పురుషులు నిరంకుశాధికారు
 లయి యున్నంతకాలము ప్రకృతప్రపంచమున ఘోరపద్ధ
 తులు మార వని దృఢముగ నమ్ముదుము గాక! ప్రారం
 భమునుండి స్త్రీ విషయమున ననేక దురభిప్రాయములు
 పురుషులు పెట్టుకొనిరి. పాపమునకు ప్రేరేపించి స్త్రీ
 పురుషుని బ్రష్టపరచు ననియు, స్త్రీబుద్ధి ప్రళయాంతక
 మనియు, ఇంక నిట్టి విపరీతభావము లెన్నియో పురుషు
 లకు గలవు. స్త్రీ కూడ నొక స్వతంత్రవ్యక్తి యనియు,
 స్వాధీనతవలననే స్త్రీ సహజవికాసము గాంచ గల దని
 యు, తనయందువలె స్త్రీయందును ఈశ్వరు డధివసించి
 యామెయభివృద్ధికి తోడ్పడు చున్నా డనియు పురుషుడు

గ్రహింపవలెను. పరమాత్మను ప్రభు డని, పిత యని, ప్రియ డని, మిత్రు డని పురుషనామములతో సంభోధించుట విశేషముగ పరిపాటి యగుటకు కారణము పరమాత్మయందలి స్త్రీత్వము, పురుషత్వ మంతగ, గ్రాహ్యము గా కుండుటయె. హిందువులు పరబ్రహ్మమునందు పితృత్వముతో బాటు మాతృత్వము కూడ నిమిడియున్నట్లు వెల్లడించుటయు, 'పితృ దేవో భవ' యను వచనముతో 'మాతృ దేవో భవ' యను వచనమును జతపరచి యుండుటయు, స్త్రీని సహధర్మచారిణిగ పరిగణించి యుండుటయు వాస్తవమె. ఇతరమతస్థులందు నిట్టి భావములు వ్యాప్తము లై యుండుటయు వాస్తవమె. కాని స్త్రీజన్మముకంటె పురుషజన్మము శ్రేష్ఠతరమయిన దని తలంచుచు పురుషుడు స్త్రీకంటె నధికుడై సర్వదేశములం దింతవరకు చరించియుండెను. పురుషుని బాహుబలమె మొదటినుండి యిప్పటివరకు మొత్తము మీద విజృంభించెను; స్త్రీ తన హృదయప్రేమసౌరభము నిరాటంకముగ వెలిబుచ్చుటకు తగిన యవకాశము లేకపోయెను.

న స్వ భా ర తో ద య ము

స్త్రీ స్వభావమునండిలి శాంతప్రేమలు సర్వత్ర ప్రసరించిననేగాని, మానవకోటియందు సుఖసంతోషములు, సహనసఖ్యతలు, సంపూర్ణ జీవనము వర్ధిల్ల నేర నని యీ యుగమున సంతకంత కెక్కువగ గ్రహింపబడుచున్నది. లోకకళ్యాణ ప్రదముగు పూర్ణవ్యక్తివికాసము మహాప్రేమ స్వరూపిణి యగు జగన్మాతను సేవించుటమూలమున సిద్ధింప గల దని అరవిందయోగి చెప్పుచున్నాడు. ఆతని యుత్తమబోధ నాలకింపుడు. “ఇట్టి పరివర్తనము మీరు కాంక్షించినయెడల, ఎట్టి యాక్షేపణము గాని నిరోధము గాని పెట్టుకొనక విశ్వమాతకు లోబడుడు; ఆమె శక్తులకు వశము గండు; మీ జీవనవికాసమునకై ఆమెను నిరభ్యంతరముగ తోడ్పడ నిండు. అందులకు మీ రామెశక్తిని పూర్తిగ నెరిగి యుండుటయు, ఆమె మార్పు నొందించుట కనుకూలముగ మీ స్వభావములను మార్దవము చేయుటయు, ఆమె హస్తములం దెట్టి సంకోచము లేకుండ మీ జీవితము లర్పించుటయు నావశ్యకము.”¹

t. If you desire this transformation, put yourself in the hands of the Mother and her powers without

సాక్షాత్ సమీక్షనము

భారతవ్ష మీ నవయుగమున పరికటించు చున్న నూతనాదర్శమును గమనింపుడు. సత్యమే దైవము. సత్యమునందు వివిధశక్తులు, విభిన్నగుణములు, విచిత్ర కాంతులు, వేర్వేరు రుచులు అపారముగ నిమిడి యున్నవి. మానవులు తమ కనుభూత మైనటుల సత్యమును బహుభంగుల గ్రహించుచున్నారు. అట్టి యీశ్వరానుభవము వ్యక్తిగతము. “అహం బ్రహ్మస్మి” అను తత్త్వము గుర్తింపగలుగు నంతగ వ్యక్తియొక్క దృష్టి విశాలవంత మైనయెడల, వ్యక్తి సకలేతరవ్యక్తులందును, సర్వమానవకోటియందును, యావద్విశ్వమునందును అంత ర్భూతుడై వెలసి యున్న పరమేశ్వరునితో నైక్య మగుచు సంపూర్ణముగ స్వార్థరహిత మగు త్యాగజీవనము గడపును; అహింసా విధాన మనుసరించుచు పరుల

cavil or resistance and let her do unhindered her work within you. Three things you must have, consciousness, plasticity, unreserved surrender

Aurobindo: The Mother, page 75.

స వ్య భా ర తో థ య ము

కొరకు తాను కష్టముల పాలగుచు; స్వధర్మమును నిర్వర్తించి జన్మము సార్థకపరచు కొనును; పరమాత్ముని, హీనస్థితియందున్న కృషికులయందు దరిద్రనా రాయణ రూపమున, స్త్రీలయందు మాతృ దేవీరూపమున, దర్శించి నేవించి లోకసంగ్రహమునకై తన జీవితము ధారపోయును; ప్రాక్రప్తీచీ దేశములలో గల సర్వమానవులు జగదేశమాతయొక్క- బిడ్డలని గ్రహింపగలుగును. తన్మూలమున, పూర్వపశ్చిమము లై క్యత జెందుటకు, సమస్త ప్రపంచమున శాంతిసఖ్యతలు నెలకొనటకు సాధ్యమగును. ఈ యాదర్శము సర్వ ప్రపంచవాసులు స్వీకరింప వలయును; త దనుగుణముగ జీవింపవలయును. అది తప్పదు.

విశ్వకవి రవీంద్రుడు చాటు చున్న ప్రకారము “మానవకోటియందలి భిన్నజాతులవారు ఇతరులతో సంబంధము లేకుండ ప్రత్యేకముగ నున్నత ప్రాకారములనడుమ తా మిదివరకు నివసించు చుండిన కోటలలోని కిక్ ముందెన్నడు తిరిగి పోజాలరు. వారు నేడు శారీరకముగను మానసికముగను పరస్పరసంబంధములోనికి వచ్చి యు

- న్నారు. తమ కింతకాలము రక్షణ మొసంగిన యావరణముల జుట్టి యుండిన గోడలు బద్దలు కొట్టబడెను. మానవప్రయత్నము వలన నవి మరల నిర్మాణము కా జాలవు. ఈ నూతన బహిరంగ ప్రదేశమున జీవించుటకు మన మనస్సులు పూర్తిగ నాయత్తపడ కున్నను, ఈ విశాలక్షేత్రములో భిన్నమానవులు స్వేచ్ఛతో మెలగుట వలన సంప్రాప్తము లగు బాధ లెన్ని యనుభవింప వలసి వచ్చినను, ఈ నవజీవనమును మనము పరిగ్రహించి తీరవలయును”¹

1. The races of mankind will never again be able to go back to their citidels of high-walled exclusiveness. They are to-day exposed to one another, physically and intellectually. The shells which have so long given them full security within their artificial enclosures have been broken and by no artificial process can they be mended again. So we have to accept this fact, even though we have not yet fully adapted our minds to this changed environment of publicity, even though through it we may have to run all the risks entailed by the wider expansion of life's freedom.

Rabindranath: The Religion of Man, p. 157.

న వ్య భా ర తో ద య ము

పండిత రాధాకృష్ణుడు నిరూపించు విధమున “ఆ నవ జీవనై క్యత, వివిధరూపములు దాల్చి యున్న భిన్న జీవిత ములను ఏకరూపము నొందించు ప్రయత్నమువలన గాక, వానిని సమన్వయపరచుటమూలమున సాధింపవలయును. విభిన్నము లయిన యాదర్శములను స్వభావములను గలిగి యుండు జాతులను సమ్మిళితము చేయుటద్వారా, ఒక యుత్తమమయిన నాగరికత యుద్భవిల్లును. ఈజిప్టు, బాబిలోను, హిందూదేశము, చైనా, గ్రీసు, రోము దేశములు ఈ యాధార్థ్యము నిదర్శనరూపముగ జూపియున్నవి. నేడు జరగు నాగరికతా సమన్వయము నందు పాల్గొనువారి సమూహము పెరిగినది; వారు దా దాపుగ యావత్ప్రపంచమందు నివసించుజను లై యు న్నారు. భావికాలపు ధర్మ మిట్లుండును. ఒక జాతి మరొకజాతితో నై క్య మయి పోక భిన్నజాతుల సమమ సహకారజీవనము వెలయును. ఒకరు ఇంకొకరివలె జీవించుటకు యత్నింపక యెల్లరు పరస్పర సానుభూతితో తమ ప్రత్యేక జీవితముల గడపుదురు. సర్వభేదములు శూన్య

ము చేయుటవలన గాక వానిని కలిగియు సహనముతో వారు చరింతురు.”¹

సాధు అరవిందుడు ఈ నవయుగసాధకులకు వలసిన అదర్శమూర్తిని, జీవన్ముక్తుని తన యాత్మకు గోచర మైనటుల సభివర్ణించి యున్నాడు. అట్టి ధర్మనర్తను లగుటకు యత్నించి వారు ధన్యు లయ్యెదరు. జీవన్ముక్తు డెట్టివాడు? “ఆ మహాత్ముడు నశ్వరశరీరధారి యై భూతలమున జీవించుట కిచ్చగించును; కాని యాతడు అనశ్వరుడు. ఆతడు హద్దులు, బంధనములు మీరి యుండును. ఆతనికి అనంతకాలము క్రీడారంగము. ఘనకార్యములతో గూడిన జీవితము ఆతని వెంటనుండు ప్రజ్వలితఛాయ.

1. The unity of civilization is not to be sought in uniformity but in harmony. Every great culture is due to the blending of peoples of different ideals and temperaments. Egypt and Babylon, India and China Greece and Rome testify to this truth. To-day the circle of those who participate in the cultural synthesis has become wider and includes practically the whole world. The faith of the future is in cooperation and not identification, in accomodation to fellowmen and not imitation of them, in toleration and not absolutism.

S. Radhakrishhan: Kalki, page 13.

న వ్య భా ర తో ద య ము

నీరీక్షించు చున్న జగత్తునకు పరమేశ్వరుని శక్తి నంది
చుటకు, అందు బాధింపబడు కార్మికులకు సంపూర్ణ
శరణ్య మగు ప్రశాంతి సమకూర్చుటకు, అందు చిరకా
లాగతము లై జనుల పీడించు చున్న దుఃఖములను తొ
లగించి సుఖసంతోషముల నెలకొల్పుటకు, నిద్రాణ మై
యున్న యాత్మీయశక్తులను మేల్కొల్పుటకు, ఆతిడు
వివిధ కార్యముల నలుపుచు జీవించును.”¹

ఇట్టి యుత్కృష్టజీవితము గడపుటలో నగ్రసరు డగుచు
మహాత్మా గాంధీ యావత్ప్రపంచవాసులకు దారి తీయు
చున్నాడు. పూర్వపశ్చిమ దేశస్థు లెల్లరు ఆతని ననుస
రించుచు, విశ్వమానవకోటి యంతయు నేకకుటుంబముగ
మారుటకు, పాటుపడుదురు గాక!

r. Although consenting here to a mortal body,
He is the Undying; limit and bond he knows not;
For him the aeons are a playground,
Life and its deeds are his splendid shadow.
Only to bring God's forces to waiting Nature,
To help with wide-winged Peace her tormented
labour

And heal with joy her ancient sorrow,
Casting down light on the inconscient
darkness,

He acts and lives.

Aurobindo: Six poems, page 24.

శ్రీ శ్రీ విభాగము,
విభాగము
విభాగము
శ్రీ శ్రీ విభాగము,
విభాగము
విభాగము

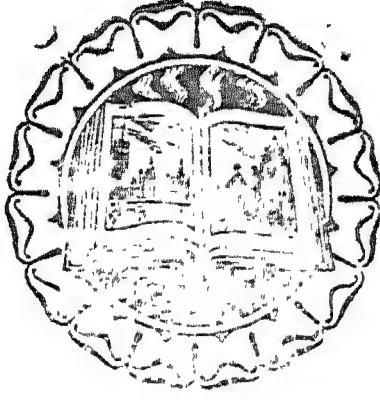
స వ రణ లు

పుట	పంక్తి	తప్పు	ఒప్పు
౯	3	వస్తుల	వస్తువుల
౧౭	3	దైవోపాసనము	దైవోపాసనము
,,	౧౯	నిష్టలతో	నిష్టలతో
౧౮	౧౮	యుండు	నుండు
౧౯	౫	కథీనము	కథీనము.
౨౩	౧౦	నిష్ట	నిష్ఠ
౨౯	౧౪	a later days.	a later day.
౩౨	౧౫	దర్శింపబడెను	దర్శింపబడిరి.
౩౬.	౭	యదార్థ	యథార్థ
౪౬	౧	ప్రెంచివారు	ప్రెంచివారు
౫౨	౧౪	శ్రేషములు	శ్రేష్ఠములు
౫౬	౨౦	Unive sep	Universe
౫౮	౮	జరుచుచున్నది.	జరుగు చున్నది.
౬౧	౧౪	Notions	Nations
౬౩	౧	నీర్వాణము	నీర్వాణము
౬౮	౯	వక్తులె	వ్యక్తులె
౭౯	౧	శిలము	శీలము

పుట	పంక్తి	తప్పు	ఒప్పు
౯౪	౧౪	ప్రకాశించు	ప్రకాశించు
౧౦౨	౬	మూలమున తమ	తమ
౧౧౬	౪	సమగ్రవికాసము	సమగ్రవికాసమును
౧౧౮	౧౬	తనపోయ	తలపోయ
౧౩౫	౩	మారుచ్చున్న	మార్చుచున్న
౧౩౬	౧౮	మొక్కయెటి	మొక్కటియె
౧౪౨	౫	తత్సమేళనము	తత్సమేళనము
౧౪౩	౨	రవీంద్రు	రవీంద్రుడు
”	౯	రామానందుడు	రామానందుడు
౧౪౮	౧౧	కృషించినది	కృశించినది
౧౫౬	౧౫	యి	యిట్లు
”	”	కర్త	కర్తవు
౧౫౯	౧౨	తననుండి	తననుండి
౧౬౨	౧౦	డనంతతుడును	డనంతుడును
౧౯౮	౮	తనయందు	తమయందు

౬౫ వ పుటలోనున్న ఫుట్ నోటునకు ఈక్రింది వాక్యముకూడ జేర్చవలెను.

And can a civilization ignore the law of moral health and go on in its endless process of inflation by gorging upon material things?



ప్రాక్ ప్రతీచీ గ్రంథాలయము

రాజమహేంద్రవరము

ఈ గ్రంథాలయ పక్షమున వెలువడు ప్రచురములు:

1. ప్రాక్ ప్రతీచీ గ్రంథమాల

ఇందు, సర్వజనసామరస్యమునకు తోడ్పడు ప్రాచ్య పాశ్చాత్య
దేశముల యు త్తమజ్ఞానము ఆంధ్రులలో వ్యాప్తము
చేయుటకు ఆంధ్రగ్రంథములు
ప్రచురింపబడును.

2. తదితర గ్రంథములు

గ్రంథమాలలో చేరని యితర విధములయిన గ్రంథములు
కూడ వెలువడు చుండును.

సంపాదకుడు

కామరాజు హనుమంతరావు

ప్రాక్ ప్రతీచీ గ్రంథమాల

ని య మ ము లు

1. గ్రంథమాలలో వెలువడు అట్టబైండింగు గల గ్రంథము వెల ఒక రూపాయి నాలుగు అణాలు. ఇది చందాదారులకు మాత్రము ఒక రూపాయికే యియ్యబడును.
2. అట్టి గ్రంథములు సంవత్సరమునకు నాలుగింటికన్న నెక్కువ గాకుండ నప్పుడప్పుడు ప్రకటింపబడును. వీనిని చందాదారులు విధిగా కొనవలెను.
3. గ్రంథాలయములో ప్రచురింపబడు తదితర గ్రంథములు కొని తీరవలయు నను బాధ్యత చందాదారులకు లేదు. కాని వారు కొనదలచిన, అవియు 20 తగ్గింపబడిన ధరలకు బడయవచ్చును.
4. పుస్తకము వెలువడునప్పుడు దాని విలువ మాత్రము చందాదారులు చెల్లింపవలెను; కాని తత్పూర్వము పుస్తకముల వెల నిమిత్త మేమయిన నీయవలె నను నిర్ణయము లేదు. ప్రవేశమును నాలుగు అణాలు దరఖాస్తుతో గాని మొదట పుచ్చుకొను పుస్తకముల వెలతో గాని చందాదారులు చెల్లింపవలెను. పోస్టు ఖర్చులు మొదలయినవి వారె భరింపవలెను.
5. గ్రంథమాలలోని గ్రంథములు గైకొనుచు ధనసాహాయ్యము చేయ నుద్దేశించు అభిమానులలో పుస్తకమునకు రెండు రూపాయలు తక్కువ గాకుండ నిచ్చెడు వారు పోషకులుగ నెంచబడుదురు. రాజపోషకులు తమ యిచ్చానుసారము సాహాయ్యము చేయవచ్చును.

ప్రాక్ ప్రతీచీ గ్రంథాలయ ప్రచురములు

గ్రంథమాలలోనివి:—

1. పాశ్చాత్యభాషప్రపంచము

కర్త: ఎమ్. వి. ఎన్. సుబ్బారావుగారు ఎమ్, ఏ.

2. హిందూజీవనపథము

సర్. డాక్టర్. ఎస్. రాధాకృష్ణన్ గారు రచించిన
The Hindu View of Life అను గ్రంథమునకు కామరాజు
హనుమంతరావుగారి అనువాదము.

3. నవ్యభారతోదయము

కర్త: కామరాజు హనుమంతరావుగారు.

పై గ్రంథముల వెల ప్రతి 1కి:

అట్ట బెండింగు రు. 1—4—0.

రేపరు బెండింగు రు. 1—0—0.

తదితరములు:—

1. జీవనస్మృతి

దేశిరాజు పెదబాపయ్యగారి జీవన చరిత్రము.

కర్త: కామరాజు హనుమంతరావుగారు.

వెల ప్రతి 1కి రు. 1—0—0

2. Shakespeare and the Problem of evil

Andhra University Extension Lecture by
Mr. M. V. N. Subba Rao M. A.

Price per one copy Re. 0—8—0

పోస్టుఖర్చులు పైధరలకు ప్రత్యేకముగ చేర్చబడును. వర్తకు
లకు కమిషను ఈయబడును. వివరములను వారు గ్రంథాలయమునకు
వాసి తెలిసికొనవచ్చును.

పాశ్చాత్యభావ ప్రపంచము

కర్త: ఆంగ్లభాషాకోవిదులును ప్రస్తుతము ఆంధ్రవిశ్వవిద్యాలయకళాశాలయందు ఆంగ్లభాషాధ్యాపకులునగు శ్రీ ఎమ్.వి.ఎల్. సుబ్బారావు ఎమ్. ఏ. గారు.

పాశ్చాత్య దేశములందు పందొమ్మిదవ శతాబ్దమున నూతన భావ తరంగములెల్లు బయలుపడెడివి విస్తరించెనొ యీ గ్రంథమునందు విస్పష్టముగ వివరింపబడెను.

కొన్ని యభిప్రాయములు

కృష్ణాపత్రిక:

“పాశ్చాత్య దేశములలోని ఉత్తమభావవిదుల యాశయములు వ్యాప్తిచెందుట మన జాతీయప్రబోధమున కెంతయు నవసరమని అంగీకరింపక తప్పదు. జ్ఞానప్రపంచము దేశకాలముల కతీత మైనది. జ్ఞాన కిరణము ఏ దిక్కుననుండి ప్రసరించినను, ఏ యుగమున బయల్పడెడినను, సర్వాదరణీయము. భాషలు పెక్కులు. సాహిత్యరీతులు భిన్నములు. దృక్కోణములును అనేకులు. కాని జ్ఞానము సుస్వరూపమున నొక్కటి. ఈ సత్య మీ గ్రంథము పఠించిన నుబోధకమగును.....గ్రంథకర్తయగు ఎమ్. వి. ఎల్. సుబ్బారావుగారి గ్రంథమును బ్రసాదించి ఆంధ్రుల కృతజ్ఞతకు బాతులైరి.”

భారతి:-

“ఇయ్యది బి. ఎ. పరీక్షకు పఠనీయ గ్రంథముగ (B. A. Part II. Detailed Text) నిర్ణయింపబడుటయే దీని యాధికృతకు నిదర్శనము.”

హిందూజీవన పథము

కర్త: ప్రపంచవిఖ్యాత తత్వజ్ఞులును ప్రస్తుతము ఆంధ్రవిశ్వ విద్యాలయమున వైసుచాన్సిలరు నగు శ్రీ సర్ డాక్టరు సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణన్ ఎమ్. ఏ. గారు.

అనువాదకుడు: కామరాజు హనుమంతరావుగారు.

హిందూధర్మ మెట్టి యుదారాశయములపై ప్రతిష్ఠితమయి భిన్నాభిప్రాయములను వివిధాచారములను సమన్వయపరచుచు సమీకరణము జేసి యశోర్థ సమత్వభావము పెంపొందించెనో, అది మేల్కొని తిరిగి ప్రస్తుతపరిస్థితులందు ఎటుల కృషిసలుపవలెనో, సుబోధకముగ ఈ గ్రంథమునందు చర్చింపబడెను. అనువాదమునుగూర్చి తద్గ్రంథకర్తలగు శ్రీ రాధాకృష్ణన్ గారికి రిట్లు ఆభిప్రాయమొసంగిరి.

“మాతృకయందలి భావములను సరిగ ననువదించుటకు వారతిశ్రద్ధతో కృషిసలిపిరని పుస్తకమునం దంతటను కాననగును. ఆంధ్రపాఠకలోకము వారి అనువాదగ్రంథము నాదరింతురని యాశించుచున్నాను.”

కొన్ని యితరాభిప్రాయములు

కృష్ణాపత్రిక: “జగద్విఖ్యాత తత్వశాస్త్రవేత్తలగు రాధాకృష్ణన్ గారి ఉపన్యాసముల నిట ప్రస్తుతించుట అనవసరము. అనువాదము కూడ సరళముగ నున్నది.”

ధర్మసాధని: “ఇట్టి యుత్కృష్టగ్రంథమును ఆంధ్రము లోనికి భాషాంతరీకరించి ఆంధ్రవాఙ్మయమునకు వన్నెతెచ్చిన కామరాజు హనుమంతరావుగారి కృషి ప్రశంసాపాత్ర మైనది.”

ఈ గ్రంథము చెన్నపురి, ఆంధ్ర విశ్వవిద్యాలయములందు బి. ఏ. పరీక్షకు పఠనియగ్రంథముగ (B. A. Part II. Detailed Text) నిర్ణయింపబడెను.

జీవనస్మృతి

కర్త: శ్రీ కామరాజు హనుమంతరావుగారు.

ఆంధ్రపత్రిక:-

“వీరు (బాపయ్య గారు) నడివయసులో అసువులు బాసి నను, సంతత కార్యదీక్షచే మహా తరకార్యములను జేయగలిగిరి. అట్టి ఆంధ్రప్రముఖుని చరిత్రము సులభశైలిలో వ్రాసి, జీవితపు వివరములను చక్కగ తేటపరచి గ్రంథకర్త ఆంధ్రప్రపంచము నకు మహోపకార మొనర్చెను.”

THE JOURNAL “*Triveni*”:- “The art of biography-writing is yet in its infancy amongst Andhras, but we trust that this splendid book will stimulate similar efforts. We wish to add that every Andhra ought to read the book and commune with the lofty spirit of Bapayya.”

ఇది ఆంధ్రవిశ్వవిద్యాలయమునందు ఇంటర్మీడియేటు పరీక్షకు పఠనీయ గ్రంథముగ (Non-detailed Text) నిర్ణయింపబడెను.

Shakespeare and the problem of Evil.

M. V. N. SUBBA RAU M.A.

TRIVENI: “Mr. Subba Rau writes with much persuasive sweetness on many aspects of the problem”

HINDU. “.....does credit not only to his obvious enthusiasm for the subject but to his wide reading. The problem of evil has always had a fascination for the philosophic mind and Mr. Subba Rau here shows us how the world's greatest dramatist has solved it.”